

বেদান্ত-দর্শনের ইতিহাস



শ্রীশঙ্করমঠ গ্রন্থাবলী-২য়

বেদান্ত-দর্শনের ইতিহাস

৩য় ভাগ

“রাজনীতি”, “সবলতা ও দুর্বলতা”, “কর্মতত্ত্ব” প্রভৃতি
গ্রন্থ প্রণেতা

শ্রীমৎ স্বামী প্রজ্ঞানানন্দ সরস্বতী
প্রণীত

প্রথম সংস্করণ

১৩৩৪

মূল্য—৩

প্রকাশক

ঐনিশিকান্ত গঙ্গোপাধ্যায় এম, এ
শ্রীশঙ্করমঠ, বরিশাল।

কলিকাতা, ১নং রমানাথ মজুমদার ষ্ট্রীটস্থ

শ্রীসরস্বতী যন্ত্রালয়ে

শ্রীমহেন্দ্রনাথ দত্ত কর্তৃক মুদ্রিত

প্রাপ্তিস্থান :—

১। শ্রীশঙ্করমঠ, বরিশাল।

২। সরস্বতী লাইব্রেরী

৯নং রমানাথ মজুমদার ষ্ট্রীট, কলিকাতা।

প্রকাশকের নিবেদন

১৬ নারায়ণের অপার করুণায় আমরা “বেদান্ত-দর্শনের ইতিহাস” এর মুদ্রাক্ষন কার্য্য এই “তৃতীয় ভাগে” শেষ করিতে পারিলাম। এতদিন আমাদের ঐকান্তিক চেষ্টা থাকা সত্ত্বেও নানা প্রকার অন্তরায় নিবন্ধন আমরা এই গ্রন্থ সম্পূর্ণরূপে পাঠকমণ্ডলীকে নিকট উপস্থিত করিতে পারি নাই। বেদান্ত দর্শনের ইতিহাসের পাঠকগণ এই ভাগে গ্রন্থের পূর্ণতা দেখিতে পাইবেন।

অনেকের অনুরোধে গ্রন্থের শেষে আমরা গ্রন্থকাব স্বামীজির সংক্ষিপ্ত জীবনী সংযোজিত করিয়া দিলাম, সংক্ষিপ্ত হইলেও, ইহা পাঠে পাঠকগণ বুঝিতে পারিবেন, গ্রন্থকার কত অন্তর্বাণের মধ্যে থাকিয়া এই সুবৃহৎ গ্রন্থ প্রণয়ন করিয়াছেন; তাহার উপর আমাদের দুর্ভাগ্য যে অন্তরীন-মুক্ত হইয়া স্বামিজী এই গ্রন্থ দ্বিতীয়বার দেখিবার অবকাশ পান নাই—দুর্ভাগ্য কাল তাঁহাকে আমাদের মধ্য হইতে অপসারিত করিয়াছে! সুতরাং স্বামীজির অভাবে এই গ্রন্থ প্রকাশ করিতে আমাদের যে কত অসুবিধা ভোগ করিতে হইয়াছে তাহা সহজেই অনুমেয়।

শ্রীযুক্ত রাজেন্দ্র নাথ ঘোষ মহাশয় এই গ্রন্থের প্রথম ও দ্বিতীয় ভাগের সম্পাদনের ভার গ্রহণ করিয়া আমাদের বিশেষভাবে অনুগৃহীত করিয়াছেন। উপযুক্ত অবসরের অভাবে তিনি এই খণ্ডের সম্পাদনের কার্য্য করিতে অপারগ হইয়াছেন। ৬ কাশী কুইন্স কলেজের অধ্যক্ষ (Principal, Queen's College, Benares) শ্রীযুক্ত গোপীনাথ কবিরাজ এম, এ, মহোদয় যথেষ্ট পরিশ্রম স্বীকার করিয়া এই ভাগের পাণ্ডুলিপি দেখিয়া আমাদের বিশেষভাবে সহায়তা করিয়াছেন। এইজন্য আমরা তাঁহার নিকট চিরকৃতজ্ঞ রহিলাম। এই গ্রন্থ প্রকাশে গোপীবাবু আমাদের বিশেষভাবে উৎসাহিত করিয়াছেন।

ছঃখের বিষয় এই গ্রন্থ মধ্যে অনেক মুদ্রাক্ষরের ভুল এবং বিচ্যুতি হইয়াছে, সুধীমণ্ডলী অবসর দিলে আমরা পরবর্তী সংস্করণে ঐ ভুল-বিচ্যুতি সংশোধন করিয়া লইব।

‘উনবিংশ শতাব্দী—প্রথম বিশেষত্ব’-অধ্যায়ে বাঙ্গালা এবং হিন্দী ভাষায় যে সকল বেদান্ত-গ্রন্থ অনূদিত ও বিরচিত হইয়াছে তাহার কতক বইএর নাম ঐ অধ্যায়ের পাদটীকায় প্রদান না করিয়া গ্রন্থশেষে ‘পরিশিষ্টে’ প্রদান করা হইল। সম্পূর্ণ বইএর তালিকা দেওয়া সম্ভবপর হয় নাই।

শ্রীশঙ্করমঠ
বরিশাল ২২শে ভাদ্র ১৩৩৪ সন।

ইতি—

প্রকাশক।

উৎসর্গ

পরমারাধ্য গুরুদেব পরমহংস

পরিব্রাজকার্য্য

শ্রীমৎশঙ্করানন্দ সরস্বতী

মহারাজের পুত চরণকমলে

সূচীপত্র

ষোড়শ শতাব্দী ৬৬২-৭৫৭

বিষয়	পৃষ্ঠা
আচার্য্য শ্রীঅন্নয়দীক্ষিত	৬৯৭
.অন্নয় দীক্ষিতের মতবাদ	৭০৬
অন্নয় দীক্ষিতের গ্রন্থের বিবরণ	৭১১
অলঙ্কার শাস্ত্রে—কুবলয়ানন্দ, চিত্র-মীমাংসা	৭১২
বৃত্তিব্যাপ্তিকম্, নাম-সংগ্রহমালা	৭১৩
ব্যাকরণে—নক্ষত্রবাদাবলী বা পাণিনিভিত্ত্যবাদ নক্ষত্রবাদমালা, প্রাকৃত চন্দ্রিকা	৭১৩
মীমাংসায়—চিত্রপুট, বিধিরসায়ন	৭১৩
স্থখোপযোজনী, উপক্রম-পরাক্রম, বাদনক্ষত্র-মালা	৭১৪
বেদান্তে—পরিমল	৭১৪
ত্ৰায়রক্ষামণি, সিদ্ধান্তলেশসংগ্রহ, মতসারার্থসংগ্রহ	৭১৫
শঙ্করমতে—নয়মঞ্জরী	৭১৫
মধ্বমতে—ত্ৰায়মুক্তাবলী	৭১৫
রামানুজমতে—নয়মযুখমালিকা	৭১৬
শ্রীকৃষ্ণমতে—শিবাক্ষমণিদীপিকা, রত্নত্ৰয় পরীক্ষা	৭১৬
শৈবমতে—মণিমালিকা	৭১৬
শিখরিণীমালা, শিবতত্ত্ববিবেক, ব্রহ্মতর্কস্তব, শিবকর্ণামৃতম্, রামায়ণতাৎপর্য্য-সংগ্রহ. ভারততাৎপর্য্য-সংগ্রহ, শিবদ্বৈতবিনির্গয়, শিবার্চনা-চন্দ্রিকা, শিবধ্যান-পদ্ধতি	৭১৭
আদিত্যস্তবরত্ন, মধ্বতন্ত্রমুখমর্দন, যাদবাত্ম্যদয়ের ভাষ্য	৭১৮
মন্তব্য	৭১৮
আচার্য্য ভট্টোজ্জি-দীক্ষিত	৭২০
আচার্য্য সদাশিব ব্রহ্মেন্দ্র	৭২১

বিষয়	পৃষ্ঠা
আচার্য্য নীলকণ্ঠ সূরী	৭২২
আচার্য্য সদানন্দ যোগীন্দ্র	৭২৩
আচার্য্য নৃসিংহ সরস্বতী	৭২৫
দোদর মহাচার্য্য রামানুজ দাস	৭২৬
মহাচার্য্যের গ্রন্থের বিবরণ	৭২৭
চণ্ডমারুত, অদ্বৈতবিজ্ঞান-বিজয়, পরিকরবিজয়	৭২৭
পারাশর্য্য-বিজয়, ব্রহ্মবিজ্ঞান-বিজয়, ব্রহ্মসূত্র-ভাষ্যোপনিষদ, বেদান্ত-বিজয়,
সদ্বিজ্ঞান-বিজয়	৭২৮
উপনিষদ—মঙ্গলদীপিকা	৭২৯
সুদর্শন: গুরু	৭২৯
আচার্য্য ব্যাসরাজ স্বামী	৭২৯
ব্যাসরাজ স্বামীর গ্রন্থের বিবরণ	৭৩১
গ্রন্থমৃত, তাৎপর্য্যচন্দ্রিকা, ভেদোজ্জীবন	৭৩১
ব্যাসরাজ স্বামীর মতবাদ	৭৩২
প্রথম নিকৃতি, দ্বিতীয় নিকৃতি	৭৩৩
তৃতীয় মিথ্যাত্ব নিকৃতি	৭৩৪
চতুর্থ নিকৃতি, পঞ্চম নিকৃতি	৭৩৫
মিথ্যাত্ব মিথ্যাত্ব নিকৃতি, দৃশ্যত্ব নিকৃতি, জড়ত্ব নিকৃতি	৭৩৭
পরিচ্ছিন্নত্ব নিকৃতি, অংশিত্ব নিকৃতি	৭৩৮
মন্তব্য	৭৩৯
আচার্য্য বিজ্ঞানভিক্ষু	৭৪০
বিজ্ঞানভিক্ষুর গ্রন্থের বিবরণ	৭৪৩
বেদান্তমতে— উপদেশ রত্নমালা, বিজ্ঞানামৃত ভাষ্য, গীতাভাষ্য,
উপনিষদ ভাষ্য	৭৪৩
সাংখ্যমতে—সাংখ্যপ্রবচন ভাষ্য	৭৪৩
সাংখ্যসার	৭৪৪
যোগশাস্ত্রে—যোগবাস্তবিক	৭৭৪
বিজ্ঞানভিক্ষুর মতবাদ	৭৪৪

বিষয়	পৃষ্ঠা
ত্রক্ষবিভায় শূদ্রাধিকার	৭৫৩
মন্তব্য	৭৫৪
ষোড়শ শতাব্দীর উপসংহার	৭৫৪
সপ্তদশ শতাব্দীর উপক্রমণিকা	৭৫৭
আচার্য্য মধুসূদন সরস্বতী	৭৫৮

সপ্তদশ শতাব্দী ৭৫৮-৮১৫

মধুসূদন সরস্বতীর গ্রন্থের বিবরণ	৭৬৩
সিদ্ধান্তবিন্দু, সংক্ষেপ শারীরকের ব্যাখ্যা, অদ্বৈতসিদ্ধি	৭৬৩
অদ্বৈত রত্ন রক্ষণ, বেদান্ত কল্পলতিকা, গূঢ়ার্থ দীপিকা	৭৬৪
প্রস্থানভেদ, মহিম্বস্তোত্রের ব্যাখ্যা, ভক্তিরসায়ন	৭৬৫
মধুসূদনের মতবাদ	৭৬৫
প্রথম মিথ্যাত্ব লক্ষণ	৭৬৭
দ্বিতীয় মিথ্যাত্ব লক্ষণ	৭৬৮
তৃতীয় মিথ্যাত্ব লক্ষণ	৭৬৯
চতুর্থ মিথ্যাত্ব লক্ষণ, পঞ্চম মিথ্যাত্ব, মিথ্যাত্ব মিথ্যাত্ব নিরুক্তি	৭৭০
দৃশ্যত্ব হেতুপপত্তি	৭৭১
দ্বিতীয় হেতু জড়ত্ব, তৃতীয় হেতু পরিচ্ছিন্নত্ব, অংশিত্ব হেতু	৭৭২
দৃষ্টিস্থিতিবাদ, একজীববাদ	৭৭৫
মন্তব্য	৭৭৯
আচার্য্য ধর্ম্মরাজ অধবরীন্দ্র	৭৮০
আচার্য্য রামতীর্থ	৭৮৪
আচার্য্য আপদেব	৭৮৬
আচার্য্য গোবিন্দানন্দ	৭৮৮
" রামানন্দ সরস্বতী	৭৯১
" কাম্বীরক সদানন্দ যতি	৭৯৩
" ব্রহ্মনাথ	৭৯৫

শ্রীমৎ কৃষ্ণানন্দ সরস্বতী	—	—	৭৯৭
ব্যাস রামাচার্য	—	—	৮০১
শ্রীমৎ রাঘবেন্দ্র শ্রামী	—	—	৮০৪
তাঁহার গ্রন্থের বিবরণ	...		৮০৪
তত্ত্বোক্তোত টীকার বৃত্তি, শ্রায়কল্পলতার বৃত্তি, তত্ত্বপ্রকাশিকার বৃত্তি ভাবদীপ, বাদাবলীর টীকা, মন্ত্রার্থমঞ্জরী, তত্ত্বমঞ্জরী —			৮০৪
গীতাবিবৃত্তি, ঙ্গ, কঠ, প্রশ্ন, মুণ্ডক, ছান্দোগ্য, তৈত্তিরীয় উপনিষদের ২৩৩র্থ —		—	৮০৫
শ্রীনিবাস আচার্য (১)	—	—	৮০৬
" " (২)	—	—	৮০৭
" " (৩)	—	—	৮০৭
বুচি বেক্সটাচার্য	—	—	৮১১
ব্রহ্মনাথ ভট্ট			৮১২
সপ্তদশ শতাব্দীর উপসংহার	৮১৩
অষ্টাদশ শতাব্দীর উপক্রম	৮১৪

অষ্টাদশ শতাব্দী ৮১৬-৮৫২

আচার্য—বেদেন্দ্র তীর্থ	৮১৬
" শ্রীনিবাস তীর্থ	৮১৭
" অচ্যুত কৃষ্ণানন্দ তীর্থ	৮১৮
" মহাদেব সরস্বতী	৮২০
" সদাশিবেন্দ্র সরস্বতী	৮২২
আত্মবিজ্ঞাবিলাস, কবিতা কল্পবল্লী, অদ্বৈতবসনমঞ্জরী	৮২৩
আচার্য আনন্দদীক্ষিত	৮২৭
গোশ্বামী পুরুষোত্তমজী মহারাজ	৮৩০
শ্রীনিবাস দীক্ষিত	৮৩১
আচার্য বিশ্বনাথ চক্রবর্তী	৮৩২
আচার্য বলদেব বিদ্যভূষণ	৮৩৩

বিষয়		পৃষ্ঠা
বলদেবের গ্রন্থের বিবরণ	...	৮৩৪
গোবিন্দভাষ্য, সিদ্ধান্তরত্ন বা ভাষ্যপীঠক		৮৩৪
প্রমেয় রত্নাবলী, গীতাভাষ্য, বেদান্ত স্যামস্তক, উপনিষদ্- ভাষ্য, স্তবাবলী টীকা, বিষ্ণুসহস্রনাম ভাষ্য		৮৩৫
আচার্য্য বলদেবের মতবাদ	...	৮৩৫
অধিকারী	...	৮৩৭
সম্বন্ধ	...	৮৩৮
বিষয়, প্রয়োজন, ব্রহ্ম	...	৮৩৯
ব্রহ্ম ও জগৎ	...	৮৪০
জীব, মুক্তি	...	৮৪২
প্রকৃতি	..	৮৪৩
কাল, কর্ম, তত্ত্বমসিবাণ্য, সাধন	—	৮৪৪
ব্রহ্মবিদ্যায় শূদ্রাধিকার, ভক্তি	—	৮৪৫
বলদেবের মতের সারার্থ সংক্ষেপ	...	৮৪৬
মন্তব্য	...	৮৪৭
ইউরোপীয় পণ্ডিত—সার উইলিয়াম জোন্স		৮৪৯
অষ্টাদশ শতাব্দীর উপসংহার	...	৮৪৯
উনবিংশ শতাব্দীর উপক্রম	...	৮৫০

উনবিংশ শতাব্দী—৮৫৩-৮৭৭

প্রথম বিশেষত্ব—বঙ্গভাষা	—	—	৮৫৩
হিন্দীভাষা	—	—	৮৫৪
দ্বিতীয় বিশেষত্ব—ইউরোপীয় পণ্ডিতগণ—		—	৮৫৬
কোলব্রুক্, উইলসন্	—	—	৮৫৭
চাল্‌স্ উইল্কিন্স, রোয়ার, কাওয়েল, বংলিঙ্গ্	—	—	৮৫৮
অধ্যাপক মোক্ষমূলার	—	—	৮৫৯
ডসেন্	—	—	৮৬০

বিষয়		পৃষ্ঠা
ওয়েবার, গার্বের্	—	৮৬২
থিবো	—	৮৬৩
কর্ণেল হেককব	—	৮৬৪
গফ্	—	৮৬৫
বেনিস্, ডেভিস্, সার উইলিয়ম্ জোন্স্	—	৮৬৬
কোসিন্	—	৮৬৭
দ্বিতীয় বিশেষত্ব—দেশীয় পণ্ডিতগণ	—	৮৬৮
তৃতীয় বিশেষত্ব—ধর্মসমাজের আবির্ভাব—ব্রাহ্মসমাজ		৮৭০
থিয়সফি	—	৮৭১
আর্য্যসমাজ	—	৮৭৪
চতুর্থ বিশেষত্ব—শাস্ত্রের প্রচার	—	৭৭৪
উপসংহার—	—	৮৭৭
পরিশিষ্ট		
বর্ণানুক্রমে বিশদসূচী		
গ্রন্থকারের সংক্ষিপ্ত জীবনী		

আচার্য্য শ্রীঅশ্বয়দীক্ষিত ।

(১৫৫০—১৬২২ খৃঃঅব্দ)

অশ্বয়দীক্ষিত অদ্বৈতবাদী আচার্য্যগণের মধ্যে একজন প্রধানতম আচার্য্য । ইনি একাধারে আলঙ্কারিক, বৈয়াকরণ ও দার্শনিক । ইনি তর্কিকের চক্রবর্তী, সর্বতন্ত্র-স্বতন্ত্র । সাহিত্যের ক্ষেত্রে ইহার স্থান অতি উচ্চ । কেবল ভারতীয় সাহিত্যে নহে, বিশ্বসাহিত্যেই ইহার প্রভাব সুপরিষ্কৃত । বাস্তবিক ষোড়শ শতাব্দী অশ্বয়দীক্ষিতের জায় মনীষীর আবির্ভাবে ধন্য হইয়াছে । মোগল-সম্রাট্ আকবরের শাসনকাল হইতে শাহজাহানের শাসন-কাল পর্য্যন্ত এই একশত বৎসর (১৫৫৬—১৬৫৮ খৃঃঅব্দ) ভারতীয় সাহিত্যের সর্বক্ষেত্রেই মনীষিগণ আপন প্রতিভা প্রদর্শন করিয়াছেন । অলঙ্কার, ব্যাকরণ, কাব্য, নাটক ও দার্শনিক গ্রন্থের এই সময়ে সবিশেষ বিস্তার ও প্রতিপত্তি হইয়াছে । বোধ হয় রাজনৈতিক সুশাসন গুণে সাহিত্যের এরূপ শ্রীর্দ্ধি হইয়াছে । অশ্বয়দীক্ষিত আকবর ও জাহাঙ্গিরের সমসাময়িক । ১৫৫০ খৃষ্টাব্দে দীক্ষিতের জন্ম হয় এবং ৭২ বৎসর বয়সে ১৬২২ খৃষ্টাব্দে তাঁহার দেহান্ত হয় । এই অনতিদীর্ঘজীবনে সাহিত্যের রাজ্যে দীক্ষিত যে প্রতিভা প্রদর্শন করিয়াছেন, বাস্তবিক তাহা অতুলনীয় । দীক্ষিতের জীবন আলোচনা করিতে হইলেই বিশ্বয়ে হৃদয় পুলকিত হয় । সমন্মানে তাঁহার অসাধারণ মনীষার বিষয় স্মরণ করিতে হয় ।

দীক্ষিতের পিতামহ অদ্বিতীয় পণ্ডিত আচার্য্য দীক্ষিত । ইনিই বক্ষঃস্থলাচার্য্য নামে পরিচিত ও বিজয়নগর-রাজ কৃষ্ণদেবের সমসাময়িক । দীক্ষিতের পিতাও ষোড়শ শতাব্দীর প্রথমভাগে বর্তমান ছিলেন । দীক্ষিত তাঁহারই নিকট শিক্ষা প্রাপ্ত হন । দীক্ষিতের পিতার নাম রঙ্গরাজাধ্বরি । তিনি অদ্বৈতবাদী ছিলেন । তাঁহার কৃত অদ্বৈত-বিজ্ঞান-মুকুর ও বিবরণ-দর্পণ প্রভৃতি গ্রন্থ অতি প্রামাণিক । রঙ্গরাজের দুই পুত্র । প্রথম অশ্বয়দীক্ষিত, দ্বিতীয় অক্ষানদীক্ষিত । ইহার পৌত্র নীলকণ্ঠ দীক্ষিত । নীলকণ্ঠ বিজয়চম্পু প্রভৃতি স্তুতিখ্যাত গ্রন্থেব গ্রন্থকাব ।

দীক্ষিতের স্থলনাম অগ্নয়দীক্ষিত। সাধারণ ভাবে তাঁহাকে অগ্নয়া দীক্ষিতও বলা হয়। তিনি কোনও স্থলে অগ্নয়দীক্ষিত, কোথাও বা অগ্নয়া দীক্ষিত নামে অভিহিত হইয়াছেন। “পরিমলে” তিনি আপনাকে অগ্নয়-দীক্ষিত লিখিয়াছেন। নীলকণ্ঠ দীক্ষিত, সমরপুঙ্গব দীক্ষিত, গঙ্গাধর বাজপেয়ীজী এবং জগন্নাথ পণ্ডিতরাজ তাঁহাকে কখনও অগ্নয় বা কখনও অগ্নয়া দীক্ষিত নামে অভিহিত করিয়াছেন। বোধ হয় ছন্দেব সৌকর্য্যার্থ একপ হইয়াছে। পিতার প্রতি দীক্ষিতের প্রগাঢ় শ্রদ্ধা ছিল। “শিবতত্ত্ব-বিবেক” নামক নিবন্ধে তিনি গুরুর সম্বন্ধে লিখিয়াছেন—

“সর্ববিদ্যা লতোপয় পাবিজাত মহীকুহান্।

মহাগুরুমশ্রামি সাদরং সর্ববেদসঃ ॥”

আবার “সিদ্ধান্তলেশ-সংগ্রহে” পিতাকেই গুরুরূপে উল্লেখ করিয়াছেন—

“তন্মূলানিহ সংগ্রহেণ কতিচিৎ সিদ্ধান্ত ভেদান্ বিষঃ

শুদ্ধৈ সঙ্কলয়ামি তাত চবণ ব্যাখ্যা বচঃ খ্যাপিতান ॥”

পিতার অসাধারণ বিজ্ঞাবত্তা ও আধ্যাত্মিকতার বিষয় “পরিমলে”ও লিপিবদ্ধ করিয়াছেন (রঙ্গরাজাশ্রমের বিবরণ ৬৯৫ পৃঃ দ্রষ্টব্য)।

দীক্ষিত পিতার নিকট অদ্বৈতবাদে শিক্ষিত হন। তাঁহার পিতামহও অদ্বৈতবাদী। রঙ্গরাজ পুত্রকে নিগুণ ব্রহ্মবাদে অভিষিক্ত করেন। দীক্ষিত নিগুণ ব্রহ্মবাদে শিক্ষিত হইলেও তাঁহার শিবভক্তি অসামান্য ছিল। শিশুকাল হইতেই তিনি শিবপ্রেমিক ছিলেন।

পিতার নিকট সর্বশাস্ত্র অধ্যয়ন করিয়া তিনি সুপণ্ডিত হইলেন। শিবপ্রেমে তাঁহার হৃদয় ভরপুর হইল। তিনি শৈবমত স্তম্ভাপিত করিবার জন্ত নিবন্ধাদি প্রণয়ন করিতে লাগিলেন। “শিবতত্ত্ব-বিবেক” প্রভৃতি তাহার প্রথম রচনা। এই সকল গ্রন্থে তিনি যেরূপ পাণ্ডিত্যের সূচনা প্রদর্শন করিয়াছেন, তাহাই তাঁহার ভবিষ্যৎ জীবনের সাধনার অগ্রদূত।

যখন তিনি এইরূপে শৈব সম্প্রদায়ের প্রতিষ্ঠামূলক গ্রন্থ রচনায় ব্যাপ্ত, তখন ভেদধিকার ও অদ্বৈতদীপিকাকার নৃসিংহাশ্রম তাঁহার নিকট উপস্থিত হন—ইতিবৃত্ত বলে ইহা জানিতে পারা যায়। দীক্ষিতের ন্যায় মনীষা আলসে ব্যয়িত হইতেছে দেখিয়া নন্দদার আশ্রম হইতে নৃসিংহ স্বামী তাহার নিকট উপস্থিত হইলেন এবং তাহার পিতার বিজ্ঞাবত্তার বিষয় তাহার স্মৃতিপথে সমুদিত করিলেন। নৃসিংহ স্বামীর এই প্রবর্তনা তাঁহাকে শাস্ত্র-চর্চায় উদ্বুদ্ধ করিল।

তিনি “পরিমল” “শ্রায়রক্ষামণি” সিদ্ধান্তলেশ-সংগ্রহ” প্রভৃতি গ্রন্থ রচনা করিলেন। এতদ্বিষয়ে ইতিবৃত্ত বোধ হয় প্রামাণিক। কারণ, “পরিমলের” প্রারম্ভ-শ্লোকে দীক্ষিত লিখিয়াছেন যে, গুরুর প্রদত্ত শিক্ষা তিনি ভুলিয়া গিয়াছিলেন : কিন্তু মহাপুরুষের উদ্দীপনায় উহা লিখিতে প্রবর্তিত হইলেন—

“ গুরুভিরূপদিষ্টমথঃ বিস্মৃতমপি তত্র বোধিতং প্রাপ্তৈঃ ।

অবলম্ব্য শিবমধীতান্ যথামতি ব্যাকরোমি কল্পতরুং ॥”

দীক্ষিতের পাণ্ডিত্য ও আধ্যাত্মিক মহত্বের বিবরণ চতুর্দিকে প্রচারিত হইল। তাঁহার পিতামহ বিজয়নগর-রাজ কৃষ্ণদেবের আশ্রিত ছিলেন। বিজয়নগর-রাজগণের মধ্যে কৃষ্ণদেব একজন প্রধান রাজা। বিজয়নগর রাজ্য ১৫৬৫ খৃঃঅঙ্গে তেলিকোটীর যুদ্ধে একপ্রকার বিধ্বস্ত হইল। তখন দীক্ষিতের বয়স ১৫ বৎসর। বিজয়নগর রাজ্য ধ্বংসোন্মুখ হইলে এক নূতন বংশের উদ্ভব হয়। ইহারই নাম তৃতীয় বংশ। এই বংশের রাজগণ প্রায় শতাব্দী-কাল রাজত্ব করেন। সুপ্রসিদ্ধ ভাতৃত্রয় রামরাজা, তিরুমলইরাজা এবং বেক্টাড্রি, বিজয়নগরে দ্বিতীয় বংশের শেষ রাজদ্বয় অচ্যুতরাজ ও সদাশিবের রাজ্যকালে যথেষ্ট শক্তিশালী করেন। প্রকৃত প্রস্তাবে তাঁহারাই রাজা ছিলেন এবং অচ্যুত ও সদাশিব নামে মাত্র ভূপতি ছিলেন। রামরাজ ও তিরুমলই কৃষ্ণদেব-রাজের তিরুমলাঙ্গা ও বেঙ্গলানাম্নী কন্যাদ্বয়কে বিবাহ করেন। অচ্যুত ১৫৩০ হইতে ১৫৪১—৪২ খৃঃ অঙ্গ পর্য্যন্ত রাজত্ব করেন। সদাশিব ১৫৪২ হইতে ১৫৬৭ খৃঃ অঙ্গ পর্য্যন্ত রাজ্য ভোগ করিয়া ছিলেন। রামরাজ ও বেক্টাড্রি তেলিকোটীর যুদ্ধে নিহত হন। ভাতৃত্রয়ের মধ্যে একমাত্র তিরুমলই বাঁচিয়া ছিলেন। ১৫৬৫ খৃঃ অঙ্গ হইতে ১৫৬৭ খৃঃ অঙ্গ পর্য্যন্ত তিনি সদাশিবকে নামে মাত্র সম্রাট বলিয়া অঙ্গীকার করেন এবং ১৫৬৮ খৃঃ অঙ্গে তিনি সদাশিবকে হত্যা করিয়া সিংহাসন অধিকার করিলেন। তিরুমলইর চারিপুত্র হয়। ১৫৭৪ খৃষ্টাব্দে তাঁহার মৃত্যুতে দ্বিতীয় পুত্র দ্বিতীয় রঙ্গ সিংহাসনে অধিরোহণ করেন এবং ১৫৮৫ খৃষ্টাব্দ পর্য্যন্ত রাজ্য শাসন করেন। সর্ব্ব-কনিষ্ঠ প্রথম বেক্ট অথবা বেক্টপতি তৎপরে রাজা হন এবং ১৬১৪ খৃষ্টাব্দ পর্য্যন্ত বিজয়নগরের অধীশ্বর ছিলেন। Mr. Robert Sewell সাহেবের “A forgotten Empire” নামক গ্রন্থ হইতে এই বংশাবলী সংকলিত হইল। তিনি তাঁহার পুরাতত্ত্বান্তে (Antiquities) ভিন্নরকম বংশাবলী প্রদান করিয়াছেন।

সে স্থলে তিরুমলই বা তিস্মকে রামরাজার পুত্ররূপে গ্রহণ করিয়াছেন। দীক্ষিত প্রণীত যাদবভূদয়ের ভাষ্যে রামরাজা, তিস্মরাজা এবং চিন্নতিস্মের পরস্পর উল্লেখ আছে। * তিস্ম তেলেগু ভাষায় তিরুমলইর অন্তর্যাম। এই শ্লোকগুলিতে তিস্মের যে রূপ উল্লেখ রহিয়াছে, তাহাতে তাঁহাকে রামরাজার পুত্র বলিয়াই মনে হয়। অন্তরূপেও ব্যাখ্যা করা যাইতে পারে, অর্থাৎ তিস্ম রামরাজার ভ্রাতাও হইতে পারেন। তাহাতে Sewell সাহেবের “A forgotten Empire” এর বিবরণের সহিত মিল থাকে। চিন্নতিস্মই দ্বিতীয় রঙ্গ। তিনি তিরুমলইর পুত্র ও তৎপরবর্তী রাজা। সম্ভবতঃ তিস্মের পুত্রই সাধারণভাবে চিন্নতিস্ম নামে অভিহিত হইত। যাদবভূদয়ের ভাষ্য চিন্নতিস্মের অনুরোধে রুত হয়। দীক্ষিত পরিবার বহুদিন হইতেই বিজয়নগর-রাজপরিবারের আশ্রিত। যখন তিস্ম ১৫৬৭ খৃষ্টাব্দে রাজা হন, তখন দীক্ষিতের বয়স ১৭ বৎসর মাত্র। তখনই তাঁহার বিচার প্রভাষ দর্শাদিক আলোকিত হইতেছিল। যখন চিন্নতিস্ম পিতৃসিংহাসনে অধিরোধণ করেন, তখন দীক্ষিতের বয়স ২৫ বৎসর এবং যখন বেক্টপতি রাজা হন, তখন দীক্ষিতের বয়স ৩৬ বৎসর। বেক্টপতির মৃত্যুকালে দীক্ষিত ৬৪ বৎসর বয়স বৃদ্ধ। ১৬১৪ খৃঃাব্দে বেক্টপতির মৃত্যু হয়। দীক্ষিত বিজয়নগর রাজ্যের পর পর তিন জন রাজার সভাপণ্ডিত ছিলেন। তৎপ্রণীত “কুবলয়ানন্দের” শেষে তিনি বলিতেছেন—

“ অমুকুবলয়ানন্দমকরোদগ্নয়দীক্ষিতঃ ।

নিয়োগাদ্ বেক্টপতেঃ নিকৃপাধিকৃপানিধেঃ ॥ ”

এতদৃষ্টে প্রতীয়মান হয় “কুবলয়ানন্দ” বেক্টপতির রাজ্যকালে বিরচিত হয়। “শিবাকর্মণীদীপিকায় ” দীক্ষিত চিন্নবোম্মকে আপনার আশ্রয়দাতা।

* “ বংশে মহতি সুধাংশোঃ পাণ্ডুশতপ্রবচরিত পবিপূতে ।

আসীদপার মহিমা মহীধরো রামরাজ ইতি ॥

উদপাদি তিস্মরাজ স্ততোত্মধেয়িব সুধাময়ান্ মণিরাজঃ ।

ঈদয়ঙ্গমং মুরারেখমলং চক্রে প্রভেব গোপী দেবী ॥

রাজ্যধিরেষ স্থচিরংধুরিস্তিতঃ সত্যসকানান্ ।

আরাধ্য বেক্টেখরমলভত লোকোত্তরান্ পুত্রান্ ॥

তেষু মহিতেষু জয়তি ত্রিদিবাধীশেণু পদ্মবন্ধুরিব ।

শ্রীচিন্নতিস্মরাজঃ প্রতাপনীরাজিতক্ষমাবলয়ঃ ॥ ”

(যাদবভূদয়—ভাষ্য-প্রারম্ভ -২-৫ শ্লোক)

রূপে উল্লেখ করিয়াছেন। চিন্নবোম্মের অনুরোধে গ্রন্থ রচিত হয়।* এই শ্লোকের পরবর্ত্তী শ্লোকে চিন্নবোম্মের গুণাবলী বিবৃত হইয়াছে। কিন্তু কোন কোনও হস্ত লিখিত পুস্তকে এই শ্লোকটি পাওয়া যায় না† তবে তৎপরবর্ত্তী শ্লোকটি সকল পুঁথিতেই পাওয়া যায়।‡ সমরপুঙ্গব দীক্ষিত গঙ্গাধর বাজপেয়াজির পিতামহ। তিনি “কুবলয়ানন্দের” রসিক-রঞ্জিনী নামক টীকা রচনা করেন। রসিক-রঞ্জিনীতে সমরপুঙ্গব মহাশয় লিখিয়াছেন যে, তাহার ভ্রাতা বেদান্তে দীক্ষিতের শিষ্য ছিলেন। তিনি “যাত্রা-প্রবন্ধে” লিখিয়াছেন—চিন্নবোম্ম তাহার স্বর্ণাভিষেকে দীক্ষিতকে স্বর্ণদ্বারা আবৃত করিয়াছিলেন। তিনি বলেন—

“ হেমাভিষেকসময়ে পরিতোনিষন্ন
সৌবর্ণ সংহতিমিষাচ্চিন্নবোম্ম ভূপঃ ।
অশ্বয়দীক্ষিত মণেরণবত্ববিদ্যা
কল্পদ্রুমস্য কুরুতে কনকালবালম্ ॥ ”

সম্ভবতঃ এই চিন্নবোম্মই চিন্নটিম্ম। বিজয়নগর-রাজ অচ্যুতরাজ দেবের সময় গণ্টুরের (Guntur) নিকট শ্রীমান্ মল্লয়া চিন্নবোম্ম একখানি শিলালিপি খোদিত করেন। এই চিন্নবোম্ম বোধ হয় বিজয়নগরের সামন্তরাজ ছিলেন। যদিও নামের সাম্য আছে, কিন্তু কালের সাম্য নাই। কারণ, অচ্যুতরাজ দীক্ষিতের পূর্ববর্ত্তী। সুতরাং দীক্ষিতের আশ্রয়দাতা চিন্নবোম্ম ও অচ্যুতরাজের সমকালিক চিন্নবোম্ম পৃথক্ ব্যক্তি। অতএব চিন্নবোম্ম ও চিন্নটিম্মকে অভিন্ন বলিয়া গ্রহণ করাই সঙ্গত। চিন্নটিম্ম বা দ্বিতীয় রঙ্গের সময়ে (১৫৭৪—১৫৮৫ খৃঃাব্দে) শিবাকর্মণি-দীপিকা বিরচিত হয়।

* “ ভাষ্যমেতদনথং বিবৃষিতি স্বপ্নজাগরণয়োঃ সমংপ্রভুঃ ।

চিন্নবোম্ম নৃপকৃপভূৎস্বয়ং মাংন্যমুক্ত মহিলাধীবগ্রহঃ ॥ ”

(শিবাকর্মণি-দীপিকা—১ পৃঃ)

† “ শ্রীচিন্নবোম্মনৃপতিঃ শ্রিতপারিজাতঃ সর্বাঙ্গনা পশুপতিং শরণংপ্রপন্নঃ ।

যঃ সার্কভোম পদবীমধিগম্য ধীবন্তং পূজয়েব মনুতে সফলত্বমস্যাঃ ॥ ”

(শিবাকর্মণি-দীপিকা ১—২)

‡ “ অন্য ক্ষিতীশিতুর পারগুণাশুরাশেরষ্টাহদিক্ষু বিততোর্জিত শাসনন্ত ।

অন্তঃ সदैব বসতা বিভুনা নিযুক্তো ভাষ্যং যথামতিবলং বিশদীকরোমি ॥ ”

দীক্ষিত যে বিজয়নগর রাজবংশের সম্মানার্থে ব্যক্তি ছিলেন, তদ্বিষয়ে সংশয় নাই। রাজগণের আশ্রয়ে থাকিয়া তাঁহার অর্থের অভাব হয় নাই। তাই তিনি নানারূপ যজ্ঞ সম্পাদন করিয়াছেন। তিনি অতিশয় দবালু ছিলেন। যজ্ঞার্থ পশু হত্যাকালেও তাঁহার হৃদয় দ্রবীভূত হইত। তৎকৃত সমস্ত গ্রন্থেই তাঁহার সহানুভূতিসূচক চিত্তবৃত্তির পবিচয় পাওয়া যায়।

সিদ্ধান্তকৌমুদীকাব ভট্টোজিদীক্ষিত অগ্নয়দীক্ষিতকে গুরুরূপে বরণ করেন। উভয়ে কিছুকাল বারানসীতে বাস করিয়াছিলেন। দীক্ষিতের গুণ-মুগ্ধ ভট্টোজি তাঁহার চরণপ্রান্তে উপবেশন করিয়া ব্রহ্মসূত্র ও অগ্নয়দীক্ষিত বিরচিত অগ্ন্যুক্ত গ্রন্থ অধ্যয়ন করেন। ভট্টোজি তৎপ্রণীত “তত্ত্বকৌস্তভে” অগ্নয়দীক্ষিত প্রণীত “মম্বতত্ত্বমুখমদন” নামক গ্রন্থ হইতে বাক্য উদ্ধৃত করিয়াছেন।

ভট্টোজি বিষ্ণুভক্ত ছিলেন। * অগ্নয়দীক্ষিতের হৃদয়ের উদাবতা দেখিয়াই বোধ হয় ভট্টোজি বিষ্ণুভক্ত হইলেও শিবভক্তকে গুরুরূপে বরণ করেন। আমাদের মনে হয় উভয়েই শাস্ত্রজ্ঞ। তাহাদের পক্ষে শিব আর বিষ্ণুর অভিন্নতা জ্ঞান থাকাই সম্ভবপর। সুতরাং শিবভক্তের শিষ্যত্ব গ্রহণ সবিশেষ আশ্চর্য্যের বিষয় নহে।

দীক্ষিতের সহিত ভট্টোজির সম্বন্ধ অতি প্রীতিপ্রদ হইলেও পরিণামে দুঃখের কারণ হইল। দীক্ষিতের বংশ চতুর্দিকে ব্যাপ্ত হইল বটে, কিন্তু পণ্ডিত-রাজ জগন্নাথের সহিত তাঁহার বিরোধের সূত্রপাত হইল। ভট্টোজি “প্রক্রিয়া প্রকাশকার” কৃষ্ণদীক্ষিতের নিকট ব্যাকরণ-শাস্ত্র অধ্যয়ন করিয়াছিলেন। আর পণ্ডিতরাজ জগন্নাথের ব্যাকরণ-শিক্ষক ছিলেন কৃষ্ণদীক্ষিতের পুত্র বীরেশ্বর দীক্ষিত। ভট্টোজি “প্রৌচমনোবমা” নামক স্বীয় গ্রন্থে গুরু

* ভট্টোজি প্রণীত “তত্ত্বকৌস্তভের” প্রাবস্ত-শ্লোকে দেখিতে পাওয়া যায়

“সমর্প্য লক্ষ্মীরমণে ভক্ত্যা শীশদকৌস্তভম্।

ভট্টোজি ভট্টোজন্মঃ সাকল্যং লক্ষ্মীহতে ॥”

এতদ্ভিন্ন সিদ্ধান্তকৌমুদীতে সে সকল দৃষ্টান্ত দিয়াছেন তাহাতেও প্রণীতনাম গ্রন্থে ভট্টোজি বিষ্ণুভক্ত ছিলেন। “স্বা” ও “মা” প্রভৃতিব ব্যবহার প্রসঙ্গে নিম্ন শ্লোকটির রচনা করিয়াছেন -

“শ্রীশস্তাবতুমাপীহ দস্তান্তে মেহপি শর্মসঃ।

স্থানী তে মেহপি সহারিঃ পাতুবামপি নো বিভুঃ ॥”

মতবাদ খণ্ডন করেন। ইহাতে পণ্ডিতরাজ জগন্নাথ অসন্তুষ্ট হন এবং ভট্টোজিও তৎসংশ্লিষ্ট ব্যক্তিগণের উপর জাতক্রোধ হন।

জগন্নাথ মোগল-সম্রাট শাহজাহানের প্রিয়পাত্র ছিলেন। “ভাগিনী-বিলাসে” তৎপরিচয় প্রদান করিয়াছেন। যথা—

“ দিল্লী-বল্লভ পাণি-পল্লবতলে নীতং নবীনং বয়ঃ । ”

জগন্নাথ “আসফখান-বিলাস” নামক নবাব আসফখানের জীবনী রচনা করেন। তাহার প্রাবন্ধে লিখিয়াছেন যে, সম্রাট শাহজাহান তাঁহাকে “পণ্ডিত-রাজ্য” উপাধি প্রদান করেন। * ইতিবৃত্তে জানিতে পারা যায়, ভট্টোজির সহিত পণ্ডিতরাজ জগন্নাথের বিচার সময়ে দীক্ষিত ভট্টোজির মত-সমর্থন করেন। ইহাতে পণ্ডিতরাজ ভট্টোজিও দীক্ষিতের জাতশত্রু হন। এস্থলে একটা বিষয় অনুধাবন করা কৰ্ত্তব্য যে—এই ইতিবৃত্তের কোন মূল আছে কিনা? পণ্ডিতরাজ জগন্নাথ লিখিয়াছেন—“দিল্লী-বল্লভ পাণি-পল্লবতলে নীতং নবীনং বয়ঃ । ” এস্থলে দিল্লী-বল্লভ কে? আসফখান-বিলাসের বাক্যানুসারে শাহজাহানই দিল্লী-বল্লভ বলিয়া প্রতীত হন। শাহজাহান ১৬২৮ খৃঃাব্দের ২৬শে জানুয়ারী সিংহাসনে আরোহণ করেন। দীক্ষিতের ৭২ বৎসরে মৃত্যু হয়। তাঁহার জন্মকাল ১৫৫০ খৃঃাব্দ। স্মৃতরাং তাঁহার মৃত্যুকালও ১৬২২ খৃঃাব্দ হইবে। শাহজাহানের সিংহাসন অধিরোহণের অন্ততঃ ৬ বৎসর পূর্বে দীক্ষিতের দেহান্ত হয়। জগন্নাথের যৌবনকালেই তিনি শাহজাহানের প্রিয়পাত্র হন। তাহা হইলে জগন্নাথের পঠদশায় ভট্টোজির সহিত বিচার-যুদ্ধ হয়। অগ্রথায় কালসাম্য থাকে না। পণ্ডিতরাজ জগন্নাথ যখন শাহজাহানের রাজসভার কবি ছিলেন, তখন দীক্ষিতের দেহান্ত হইয়াছে; স্মৃতরাং তখন ভট্টোজির সহিত জগন্নাথের বিচার হইলে দীক্ষিত ভট্টোজির পক্ষাবলম্বন কবিত্তে পারেন না।

* আসফখান-বিলাসের প্রারম্ভে জগন্নাথ লিখিয়াছেন

“অথ সকললোকবিস্তাব বিস্তারিত মহোপকার পবম্পবোধীনমানসেন প্রতিদিনমুদ্রদনবদ্য গদ্যপদ্যাদ্যেনকবিদ্যাবিদ্যোতিতাস্তঃকরণৈঃ কবিভিঃ পাপ্তমানেন কৃতস্মৃগীকৃত কলিকালেন কুমতি তুণ্জাল-সমাচ্ছাদিত বেদ বনমার্গ বিলোকনায় সমুদীপিত স্মৃতকর্দহন জালাদালেন মূর্ত্তিমত্তেব ন কাবাসফখানমনসঃ প্রদাদেন দ্বিজ-কুলসেবা হে বা কি বাঙ্গ নকোয়েন মাধবকুলসমুদ্ভেদনুনারায়-মুকুন্দেনাদিষ্টেন নার্কসেভাম শ্রীশাহজাহাং প্রসাদাদধিগত পণ্ডিতরাজ পদবী বিরাজিতেন ত্রৈলোক্য-কুলাবতংসেন পণ্ডিত জগন্নাথেনাসফখানবিলাসোপাখ্যানায়ায়িকা নিরমীয়ত। সেয়মন্তগ্রহণ সনুদযানামনুদিনমুল্লসিত। ভবতাদিত্যাদি।”

অতএব জগন্নাথের ছাত্রজীবনে বিচার হওয়াই সম্ভব । বিচার প্রসঙ্গে ভট্টোজ্জি জগন্নাথকে “ স্লেচ্ছ ” বলিয়া নির্দেশ করেন । ইহাতে পণ্ডিতরাজ ক্রুদ্ধ হইয়া প্রতিজ্ঞা করেন যে, তিনি স্লেচ্ছরূপে ভট্টোজ্জি-কৃত “ মনোরমার ” সতীত্ব নষ্ট করিবেন । এই বিবরণ দৃষ্টে মনে হয় পণ্ডিতরাজ ভট্টোজ্জির সহিত বিচারকালেই মুসলমান-সম্রাটের আশ্রিত ছিলেন । ইহাতে পারে জাহাঙ্গীরের সময়ও জগন্নাথ মোগল-রাজসভার কবি ছিলেন এবং ইহার সম্ভাবনাই অধিকতর । অবশ্য দৃঢ়তার সহিত এবিষয়ে কিছুই বলা যায় না । প্রতিশোধ রূপে পণ্ডিতরাজ অথবা তাঁহার কোনও ছাত্র ভট্টোজ্জিকৃত ক্ষিপ্রান্ত-কৌমুদীর ব্যাখ্যা “ মনোরমার ” খণ্ডনের জন্ত “ মনোরমাকুচমন্দন ” নামক প্রবন্ধ রচনা করেন । নাগেশ ভট্টও তাঁহার কাব্যপ্রকাশের ভাষ্য-প্রারম্ভে ভট্টোজ্জিকৃত অপমানের ও জগন্নাথের প্রতিশোধের বিষয় উল্লেখ কবিয়াছেন । তখন অশ্লষদীক্ষিত বর্তমান ছিলেন—এরূপ উল্লেখও আছে । যথা—

“ দৃপ্যদ্রাবিড ভূষ্টভূগ্রহবশান্ স্নিষ্টং গুরুদ্রোহিণা ।
যন্ স্লেচ্চেতি বচোবিচিন্ত্যসদাসিপ্ৰোচেৎপি ভট্টোজিনা ॥
তৎসত্যাপিতমেব ধৈর্য্যনিধিনা যৎ স বা মৃদগাংকুচং ।
নির্কর্ষ্যাত্ম মনোরমামবশয়প্যপ্সয়াচ্চান্স্থিতান্ ॥ ”

পণ্ডিতরাজ জগন্নাথও স্বকৃত “ শব্দকৌস্তভশাণোত্তেজনে ” লিখিয়াছেন—

“ অশ্লষ্যভূগ্রহ বিচেতিত চেতনানাং
আর্য্যদ্রহ্মময়সহং শমায়ত্বলেপান্ ॥ ”

জগন্নাথ “ শশিশেনা ” নামক গ্রন্থেও লিখিয়াছেন—

অশ্লষ্যদীক্ষিত দাবানল দন্ধশেষঃ ।
সাহিত্যমঙ্গুরযতে সরসৈর্নিবন্ধৈঃ ॥ ”

অশ্লষ্যদীক্ষিতেব ত্রায় মনীষীর প্রতি এরূপ তিরস্কার জগন্নাথের পক্ষে শোভন হয় নাই । দার্শনিক ক্ষেত্রে দীক্ষিত বেরূপ প্রতিভা ও পাণ্ডিত্য প্রদর্শন কবিয়াছেন, তাহাতে হিন্দু-সমাজ তাঁহার নিকট চিরকৃতজ্ঞ থাকিবে ।

জগন্নাথ দীক্ষিতের “ চিত্রমীমাংসার ” ৭ খণ্ডনর্থ “ চিত্রমীমাংসা-খণ্ডন ” নামক গ্রন্থ রচনা করেন । তাহার প্রারম্ভে জগন্নাথ গর্ব্বপূর্ণভাবে তাঁহাকে বিচারযুদ্ধে আহ্বান করিয়াছেন—

“স্বল্পং বিভাব্যময়কা সমুদীরিতান।
মপয্যদীক্ষিতকৃতাবিহ দূষণানাম্ ।
নিশ্মৎসরো যদি সমুদ্ধরণং বিদধ্যাৎ
তস্মাহমুজ্জলমতেশ্চরণৌবহামি ॥ ”

জগন্নাথ “রসগঙ্গাধরীয়” নামক স্বীয় গ্রন্থেও অতি জঘন্যভাবে দীক্ষিতের উল্লেখ করিয়া তাঁহার মত নিরসনে চেষ্টিত হইয়াছেন । সম্ভবতঃ অলঙ্কার শাস্ত্রে দীক্ষিত হইতে জগন্নাথ প্রবীণ ছিলেন । কিন্তু দার্শনিক প্রভৃতি গ্রন্থে দীক্ষিতের স্থান জগন্নাথ হইতে অতি উচ্চে । দীক্ষিত ১০৪ খানি প্রবন্ধ রচনা করেন । সকল গ্রন্থ বাদ দিয়া কেবল শিবাকর্মণীদীপিকা, পরিমল, সিদ্ধান্তলেণ ও ত্রায়রক্ষাণী প্রভৃতি গ্রন্থের বিচার করিলেও দীক্ষিতের স্থান ভারতীয় সাহিত্যক্ষেত্রে অতি উচ্চে । কেবল ভারতীয় সাহিত্য কেন, বিশ্ব সাহিত্যেই অপ্পয়দীক্ষিতের স্থান অতি উচ্চে । দার্শনিক ক্ষেত্রে দীক্ষিত অপরাজ্যেয় । “পরিমলের” ত্রায় একখানি গ্রন্থই দীক্ষিতকে চিরস্মরণীয় করিয়াছে । ইহা আশ্চর্য্যের বিষয় নহে যে অলঙ্কার শাস্ত্রে জগন্নাথ তাঁহার মত খণ্ডন করিবেন । কুবলয়ানন্দ ও চিত্রমীমাংসার মত খণ্ডন আশ্চর্য্যজনক ব্যাপার নহে । ইহা অবসর কালে দীক্ষিত এসকল গ্রন্থ রচনা করিয়াছেন । তাই ততটা দৃষ্টি দিতে পারেন নাই । ধর্ম্ম-কর্ম্ম-নিরত দীক্ষিত যে অবসর পাইতেন তাহাতে দার্শনিক গ্রন্থাদিই রচিত হইত । দীক্ষিত কেবল অদ্বৈত শাস্ত্রেই সুপণ্ডিত নহেন, পরন্তু তিনি রামানুজ, শ্রীকৃষ্ণ ও মধ্বমত প্রভৃতিতেও দক্ষ ছিলেন । সর্বদর্শন-সংগ্রহকার বিদ্যারণ্যের ত্রায় দীক্ষিতের দার্শনিক প্রতিভা ছিল তদবিষয়ে সন্দেহ নাই ।

পূর্ব্বমীমাংসক খণ্ডদেব মীমাংসার ক্ষেত্রে একজন অদ্বিতীয় পণ্ডিত । তিনি মীমাংসার ক্ষেত্রে দীক্ষিতের মত খণ্ডন করিলেও তাহাকে শ্রেষ্ঠ-আসন প্রদান করিয়াছেন । তিনি দীক্ষিতকে “মীমাংসকমূর্ত্ত্যু” বলিয়া অভিহিত করিয়াছেন ।

কিছুকাল কাশীধামে বাস করিয়া দীক্ষিত দক্ষিণ দেশে প্রত্যাভ্রম করেন । জীবনের শেষ মুহূর্ত্ত সমাগত দেখিয়া চিদম্বরমে গমনের ইচ্ছা প্রকাশ করেন । চিদম্বরমে তাঁহার দেহত্যাগ হয় । শেষ অবস্থায় যে সকল চিন্তা তাঁহার হৃদয়ে উথিত হয়, তাহা শ্লোকাকারে নিবদ্ধ করিয়াছেন । যথা—

“চিদম্বরমিদং পুরং প্রথিতমেব পুণ্যস্থলং

স্বতশ্চ বিনয়োজ্জনাঃ স্কৃততয়শ্চ কাশিৎ কৃতাঃ ।

বয়াংসি মম সপ্ততেরুপরি নৈব ভোগেস্পৃহা
 ন কিঞ্চিদহমর্থয়ে শিবপদংদিদৃক্ষেপরম্।
 আভাতি হাটক সভানটপাদপদ্ম
 জ্যোতির্মযো মনসি মে তরুণারুণোহয়ম্॥”

এই বলিতে বলিতে এবং মহাদেবকে দর্শন করিতে করিতে তাঁহার জীবনলীলা সাক্ষ হয়। তাঁহার জীবনব্যাপিনী সাধনার ফল ফলিল। মৃত্যুকালে দীক্ষিতের বয়স প্রায় ৭২ বৎসর হইয়াছিল। তিনি ১১টা পুত্র রাখিয়া যান। ভ্রাতার পৌত্র নীলকণ্ঠদীক্ষিত তাঁহার মৃত্যুকালে উপস্থিত ছিলেন। পুত্রগণ হইতেও তাঁহাকে বেশী আশীর্বাদ করিলেন। দীক্ষিতেব অসমাপ্ত শ্লোক তাঁহার পুত্রগণ সম্পূর্ণ করিলেন—

“ন্যনং জবামরণঘোর পিশাচকীর্ণা
 সংসার-মোহ-বজ্রনী বিরতিঃ প্রযাতা॥”

অগ্নয়দীক্ষিতের মতবাদ

দীক্ষিত দার্শনিক মতে অদ্বৈতবাদী বা নিগুণ ব্রহ্মবাদী ছিলেন। অদ্বৈতবাদে সগুণ ব্রহ্মের উপাসনা নিগুণ ব্রহ্মোপলব্ধির উপায়। দীক্ষিত সর্বত্রই নিগুণ ব্রহ্মবাদের প্রশংসা করিয়াছেন এবং তাহাই যে উপনিষদের তাৎপর্য তাহাও স্পষ্টাক্ষরে বলিয়াছেন। “শিবতত্ত্ববিবেকে” নিগুণ ব্রহ্মবাদের প্রশংসা দেখিতে পাওয়া যায়। “শিখরিণীমালায়” সগুণ ব্রহ্মরূপে শিবের স্তুত করিয়াছেন। “শিবাকর্মণীদীপিকার” (শ্রীকণ্ঠাচার্যের ভাষ্য-ব্যাখ্যা) প্রারম্ভে বলিয়াছেন—উপনিষদ্, আগম, পুৰাণ, স্মৃতি ইতিহাস সকলেরই তাৎপর্য অদ্বৈতে। পণ্ডিতের নিকট ব্রহ্মসূত্রের তাৎপর্যও অদ্বৈতপর। যদিও শঙ্কর প্রভৃতি আচার্যগণ অদ্বৈতবাদী, তথাপিও কেবল শিবের অনুগ্রহেই অদ্বৈতে নিষ্ঠা জন্মে। * এজন্য তাঁহাকে বিশিষ্ট শিবাদ্বৈতবাদী বলা যায়।

* “যদ্যপ্যদ্বৈত এব শ্রুতিশিখর গিবামাগমানাং চ নিষ্ঠা

সাকং সর্বেঃ পুরাণ স্মৃতিনিকর মহাভাবতাদি প্রবন্ধৈঃ।

তিনি শ্রীকণ্ঠের ভাষ্য-ব্যাখ্যা করেন । স্বয়ং অদ্বৈতবাদী হইয়াও বিশিষ্টা-
দ্বৈতের সিদ্ধান্ত অতি অপূর্বরূপে সংস্থাপন করিয়াছেন । এরূপ উদারতা
দীক্ষিতেই সম্ভব । ইহাই তাঁহার সর্ব-তন্ত্র-স্বতন্ত্রতার নিদর্শন । দীক্ষিত শৈব
হইলেও বিষ্ণুর প্রতি তাঁহার অগাধ ভক্তি ছিল । তৎকৃত বরদরাজ-স্তবে এবং
শ্রীকৃষ্ণাধ্যান-পদ্ধতিতে তাঁহার সরল ঐকান্তিক বিষ্ণুভক্তি প্রকট । পরিমল ও
গ্রায়রক্ষামণির প্রারম্ভেও বিষ্ণুকে স্তব করিয়াছেন । যথা—

“উদ্ঘাট্য যোগকলয়া হৃদয়াজ্জকোশং

“ ধনৈশ্চিরাদপি যথাকৃচি গৃহ্যমাণঃ ।

যঃ প্রস্কুরত্যবিরতং পরিপূর্ণরূপঃ

শ্রেয়ঃ সমে দিশতু শাস্ততিকং মুকুন্দঃ ॥”

এই শ্লোকটী কুবলয়ানন্দের প্রারম্ভেও আছে । তৎকৃত শৈবগ্রন্থাদির
প্রারম্ভে যেরূপ শিবভক্তি প্রকট, এ স্থলেও সেইরূপ বিষ্ণুভক্তি প্রকট দেখা
যায় । শৈব গ্রন্থের প্রায়স্তে এই শ্লোকটি দেখিতে পাওয়া যায়, যথা—

“যশ্চাহরাগমবিদঃ পরিপূর্ণশক্তে

বংশে কিস্যতাপি নিবিষ্টমন্ত্ৰংপ্রপঞ্চম্ ।

তস্মৈ তমালকৃচি ভাস্কর কণ্ঠরায়

নারায়ণীসহচরায় নমঃ শিবায় ॥”

দীক্ষিত বিষ্ণু ও শিবকে অভিন্ন বলিয়াই জানিতেন, ইহা তাহারই প্রমাণ ।
সাম্প্রদায়িকতা তাঁহার হৃদয়ে স্থান পাইতে পারে না । তিনি অদ্বৈতবাদী ।
তাঁহার পক্ষে শিব বিষ্ণু ভেদরূপ কুসংস্কার থাকিতে পারে না । “মধ্ব-তন্ত্র-
মুখমর্দনের” প্রথম শ্লোকেও বলিয়াছেন যে শিব বা বিষ্ণু যাহাকেই হউক
যে ব্যক্তি সগুণ ব্রহ্মভাবে উপাসনা করে, তাহার সহিত কোনও বিরোধ নাই
এবং বিষ্ণু ভক্তের সহিতও তাহার কোনও বিরোধ নাই । যাদবাত্ম্যদয়ের
ভাষ্যেও তিনি শ্রীকৃষ্ণের স্তব করিয়াছেন । যথা—

তত্রৈব ব্রহ্মসূত্রাগাপি চ বিমুশতাং ভাস্ত্রিবিশ্রাস্তিমন্তি

প্রত্নৈরাচাধ্যারত্নৈরপি পরিজগৃহে শঙ্করাট্ট্যাস্তদেব ।

তথাপ্যনুগ্রহাদেব তরুণেন্দুশিখামণেঃ

অদ্বৈতবাসনা পুংসামাবির্ভবতি নান্যথা ॥”

(শিবাকর্মণি-দীপিকা)

“অব্যাদাপূরষদ্বংশমব্যাজমধুরস্মিতম্।

গোকুলানুচরণধাম গোপিকা নেত্রমোহনম্॥”

দীক্ষিত প্রধান চারি মতে ব্রহ্মসূত্রের টীকা প্রণয়ন করিয়াছেন। শ্রীরামানুজের মতানুসারে “নয়ময়ুখ-মালিকা” নামক নিবন্ধে ব্রহ্মসূত্র ব্যাখ্যাত হইয়াছে। মধ্বমত, “শ্রায়মুক্তাবলী” ও তাহার স্বকৃত ব্যাখ্যায় প্রদত্ত হইয়াছে। শ্রীকণ্ঠের মত, “রত্নত্ৰয় পরীক্ষা”ও তাহার ব্যাখ্যায় প্রদত্ত হইয়াছে। শিবার্ক-মণিদীপিকায় শ্রীকণ্ঠের ভাষ্য ব্যাখ্যা করিয়াছেন। এই সকল গ্রন্থ তৎতৎ মতাবলম্বিগণ পাঠ করিয়া উপকৃত হইবেন সন্দেহ নাই। দার্শনিক মতে দীক্ষিত শঙ্করের অনুবর্ত্তী। ধর্ম্মে তিনি সগুণব্রহ্মোপাসক। বোধহয় গৃহস্থাশ্রমে ছিলেন বলিয়াই তিনি নিগুণ উপাসনায় চিত্তার্পণ করেন নাই। বিষ্ণুর প্রতি তাহার ভক্তি প্রগাঢ়, তবে শিবের প্রতি অনুরাগ সর্বাপেক্ষা বেশী দেখা যায়। তিনি নিজেই বলিয়াছেন—“তথাপি ভক্তিসুক্রণেন্দুশেখরে।”

দীক্ষিত পূর্বমীমাংসা শাস্ত্রে অদ্বিতীয় পণ্ডিত ছিলেন। বেদান্তের ব্যাখ্যানুসারে মীমাংসার শ্রায়সূত্র গুলির বিচার বাস্তবিকই বিস্ময়াবহ। মীমাংসাশাস্ত্রের বিচারে তিনি সিদ্ধহস্ত ছিলেন। সমস্ত বেদান্তগ্রন্থেই তিনি মীমাংসার বিচার করিয়াছেন। বোধহয় তৎকৃত বেদান্তগ্রন্থগুলি পড়িলেই মীমাংসাশাস্ত্রের তাৎপর্য্য গ্রহণ করা যাইতে পারে। কল্পতরুর অমলানন্দ কল্পতরুতে মীমাংসাদর্শনের শ্রায় গুলি উদ্ধার করিয়া বিচার করিয়াছেন, এবং পার্থসারথি মিশ্রের মত খণ্ডন করিয়াছেন। “কল্পতরুর” ব্যাখ্যাকল্পে দীক্ষিত পরিমলে আরও সুবিস্তৃত বিচারের উদ্ভাবন করিয়াছেন। দীক্ষিত-কৃত “বিধিরসায়ন” প্রভৃতি মীমাংসাগ্রন্থেও মীমাংসার মত প্রপঞ্চিত হইয়াছে।

দীক্ষিত “শিবার্কমণি-দীপিকায়” মীমাংসা, শ্রায়, ব্যাকরণ ও অলঙ্কার শাস্ত্রে প্রগাঢ় পাণ্ডিত্যের পরিচয় প্রদান করিয়াছেন। শঙ্করমতে বাচস্পতি, রামানুজমতে সুদর্শন এবং মধ্বমতে জয়তীর্থ যাত্রা সম্পাদন করিয়াছেন, শ্রীকণ্ঠের মতে দীক্ষিত “শিবার্কমণিদীপিকায়” তাহাই সম্পাদন করিয়াছেন। স্থলবিশেষে দীক্ষিতের মণিদীপিকায় বেশ মৌলিকতা আছে। এই নিবন্ধকে টীকা না বলিয়া মৌলিক গ্রন্থ বলাই মঙ্গত। তিনি নিজে অদ্বৈতবাদী হইয়াও যেরূপ অসাধারণযুক্তি বলে দ্বৈতবাদ স্থাপন করিয়াছেন, তাহা বাস্তবিকই চিত্তাকর্ষক। বোধহয় মহান্ চিন্তাশীলও ইহাতে বিস্মিত হইবেন।

দীক্ষিত “শিবাকর্মণি-দীপিকায়” যেমন বিশিষ্টাদ্বৈত-সিদ্ধান্ত প্রতিপন্ন করিয়াছেন, পরিমলে সেইরূপ দৃঢ়তার সহিত অদ্বৈতবাদের প্রতিষ্ঠা করিয়াছেন । বাচস্পতি মিশ্র যেমন ষড়দর্শনের টীকাকার এবং সকল দর্শনশাস্ত্র ব্যাখ্যা করিলেই অসাধারণ কৃতিত্বের পরিচয় দিয়াছেন, যখন যে মতের ব্যাখ্যা করিয়াছেন, তখন তদন্তুকূল যুক্তির অবতারণায় অসামান্য বিচার-বুদ্ধি ও মনীষা প্রকাশ করিয়াছেন, সেইরূপ অপ্লয়দীক্ষিতও সর্বতন্ত্র-স্বতন্ত্রতার পরিচয় প্রদান করিয়াছেন ।

“সিদ্ধান্তলেশ সংগ্রহে” অদ্বৈতবাদী আচার্য্যগণের যে সকল স্থানে মতভেদ আছে, তাহা অতি সূচাক্রমে বর্ণন করিয়াছেন । অদ্বৈতবাদী আচার্য্যগণের একজীব-বাদ, নানাজীব-বাদ, বিশ্বপ্রতিবিশ্ব-বাদ ও অবচ্ছিন্ন-বাদ এবং সাক্ষিস্ব-প্রভৃতি বিষয়ে মতভেদ পরিলক্ষিত হয় । তিনি অতি স্পষ্টরূপে আচার্য্যগণের মত অনুবাদ করিয়া বিচার করিয়াছেন । যখন সকল আচার্য্যই অদ্বৈতবাদী তখন মতভেদ কেন ? দীক্ষিত তহুতরে অতি সুন্দর কথা বলিয়াছেন । তিনি বলেন—সকল আচার্য্যই আত্মৈক্য ও জগতের মায়াময়ত্ব অঙ্গীকার করিয়াছেন । মায়াময় অবাস্তব জগতের সম্বন্ধে স্ব স্ব বুদ্ধি অনুসারে ব্যাখ্যা দেওয়া আচার্য্যগণের মৌলিকতার নিদর্শন । মিথ্যার নানারূপ ব্যাখ্যা দেওয়ায় দোষই বা কি ? এ সম্বন্ধে দীক্ষিত বলিতেছেন—“প্রাচীনৈর্ব্যবহার-সিদ্ধিবিষয়েষাঐক্যসিদ্ধৌ পরং সংনহস্তিরনাদরাং সরণয়ো নানাবিধা দশিতা ।” অর্থাৎ প্রাচীন আচার্য্যগণ আত্মার একত্বসিদ্ধি বিষয়েই নির্ভর করিয়াছেন । আত্মার একত্ব প্রতিপাদনের জন্ত বিশেষ যত্নও করিয়াছেন । কি কারণে ব্যবহার নিষ্পন্ন হয়, তদ্বিষয়ে তাহাদের আদর বা আস্থা ছিল না । তবে অল্পবুদ্ধিদের প্রবোধের জন্ত ব্যবহারসিদ্ধি বিষয়ে নানাবিধ পন্থা বা রীতি প্রদর্শন করিয়াছেন । সিদ্ধান্তলেশেও ব্রহ্মত্বের ন্যায় চারিটি অধ্যায় আছে । প্রথমে—সম্বন্ধ, দ্বিতীয়ে—অবিরোধ, তৃতীয়ে—সাধন ও চতুর্থে—ফল নিরূপিত হইয়াছে । সিদ্ধান্তলেশে একটি বস্তুর অভাব আছে, সেইটী ঐতিহাসিকতা । যদি ঐতিহাসিক দৃষ্টিতে এই গ্রন্থ রচিত হইত, তাহা হইলে এই গ্রন্থের মূল্য আরও অধিক হইত । এই গ্রন্থখানি শাক্তমতের অভিধান স্বরূপ, কিন্তু ইতিহাস নহে । এমন অনেক গ্রন্থের ও গ্রন্থকারের নাম করিয়াছেন, যাহার বিবরণ এখন পাওয়া যায় না । আর একটি অভাবও

পরিষ্কৃত। সর্বদর্শনসংগ্রহে যেমন বিচারণ্য নিরপেক্ষভাবে সকল মতবাদ প্রপঞ্চিত করিয়াছেন, কোনওরূপ সমালোচনা দ্বারা সিদ্ধান্ত নির্ণয় করেন নাই, সিদ্ধান্তলেশেও সেই অভাব আছে। গ্রন্থখানি পাঠ করিয়া দীক্ষিত কোন মতের অনুমোদন করিয়াছেন, তাহা হৃদয়ঙ্গম করা স্মৃষ্টি। তবে এ ক্ষেত্রে বক্তব্য অবশ্যই আছে। অদ্বৈতবাদী আচার্যগণ সকলেই শ্রীশঙ্করের পদানুসরণ করিয়াছেন। উপনিষদের বাক্যের ত্রায় ভাষ্যের বাক্যও গম্ভীর। শঙ্করমত ব্যাখ্যাচ্ছলে এইরূপ অবস্থায় মতভেদ স্বাভাবিক। সকল আচার্যই শ্রুতি-যুক্তিবলে স্বসিদ্ধান্ত স্থাপন করিয়াছেন। প্রধান বিষয়ে কাহারও মতভেদ নাই। এরূপ অবস্থায় স্বসিদ্ধান্ত নিরূপণ না করিয়া পাঠকবর্গের বিচারাধীন রাখাই কর্তব্য।

একজীব-বাদ ও নানাজীব-বাদের বিষয়ে দীক্ষিত একজীব-বাদী। বিশ্ব-প্রতিবিশ্ব-বাদ ও অবচ্ছিন্ন-বাদে তিনি বিশ্বপ্রতিবিশ্ব-বাদী।

ত্রায়রক্ষামণি ব্রহ্মসূত্রের প্রথম অধ্যায়ের ব্যাখ্যা। এই গ্রন্থে অতি সরল-ভাষায় সুবিস্তৃতভাবে ব্রহ্মসূত্র ব্যাখ্যাত হইয়াছে। পূর্বপক্ষ ও সিদ্ধান্ত উভয়পক্ষেই অনেক মৌলিক যুক্তির অবতারণা আছে। আনন্দময়াদিকরণে (১।১।১২—১৩ সূত্র) তাঁহার যুক্তিগুলি বাস্তবিকই চমৎকার। সূত্রগুলির ভাষা বৃত্তিকারেব ব্যাখ্যার অনুকূল। শঙ্কর প্রথমে বৃত্তিকারের মত প্রদান করিয়া শ্রুতি-বাক্যবলে তাহার খণ্ডন করিয়াছেন বটে, কিন্তু সূত্রের ভাষার তাৎপর্য্য তাঁহার ব্যাখ্যার অনুরূপ কি না তদ্বিষয়ে দৃঢ়তরভাবে কিছুই বলেন নাই। তিনি ভাষ্যে লিখিয়াছেন—“অপরাণ্যপি সূত্রাণি যথাসম্ভবং পুচ্ছবাক্য নিদ্বিষ্টৈশ্চ ব্রাহ্মণ উপপাদকানি দ্রষ্টব্যানি।” এ স্থানে দীক্ষিত সবিশেষ কৃতিত্বের সহিত প্রতিপন্ন করিয়াছেন যে সূত্রের ভাষাও শঙ্করের ব্যাখ্যানুকূল। ত্রায়রক্ষামণিতে প্রথমে আনন্দময় ব্রহ্মবাদ পূর্বপক্ষরূপে স্থাপন করিয়া ব্রহ্মপুচ্ছ-বাদ সিদ্ধান্তরূপে নির্ণয় করিয়াছেন। দীক্ষিত বলিয়াছেন—“যত্ত্ব, আনন্দময় ব্রহ্মবাদে সূত্রস্বারসমুক্তং তদপি ন যুক্তং। পুচ্ছব্রহ্মবাদ এব সূত্রাণাং স্বারসম্ম সমর্থিতত্বাৎ।” (ত্রায়রক্ষামণি)। আচার্য্য রামানুজ শঙ্করের পুচ্ছব্রহ্মবাদ আক্রমণ করেন। শ্রীভাষ্যে তিনি বলিয়াছেন, সূত্রের ভাষা-তাৎপর্য্য আনন্দময় ব্রহ্মপর। দীক্ষিত এ স্থলে রামানুজাচার্য্য প্রভৃতির মত নিরস্তু করিয়া শঙ্করসিদ্ধান্ত আরও দৃঢ়তর ভিত্তিতে স্থাপন করিয়াছেন।

পরিমলে দীক্ষিত অতিমানুষ প্রতিভার পরিচয় প্রদান করিয়াছেন । ভাষাবিন্যাসের চাতুর্য্যে, যক্তির কৌশলে, বিষয়ের যথাযথ সংস্থাপনে দীক্ষিত সিদ্ধহস্ত ।

.. অঙ্গয়দীক্ষিতের গ্রন্থের বিবরণ ।

দীক্ষিত ১০৪ খানি প্রবন্ধ রচনা করেন এইকপ ইতিবৃত্ত আছে । অনেক গ্রন্থ তৎকৃত বলিয়া প্রসিদ্ধি আছে । কোন কোন গ্রন্থ এখনও পাওয়া যায় না । কোন গ্রন্থ এখনও অপ্রকাশিত আছে । বাস্তবিক দীক্ষিতের সম্পূর্ণ গ্রন্থগুলি প্রকাশিত হওয়া আবশ্যক, কারণ এরূপ গুণীষী গ্রন্থ অপ্রকাশিত থাকা জাতীয় কলঙ্ক । দীক্ষিত নিজেই স্বকৃত গ্রন্থাবলীর পরিচয় নিম্নস্তম্ভোকে প্রদান করিয়াছেন :—

“শ্রীবীরবেষ্টপতি ক্ষোণিপালস্ত্র সাহসতঃ ।
 কৃতঃ কুবলয়ানন্দশ্চিত্রমীমাংসয়া সহ ॥
 অভিধালাক্ষণাবৃতিবিসৃতি বৃতিবার্ত্তিকম্ ।
 দাদবাভ্যাদয়াখ্যায়া ব্যাখ্যানং চ কৃতংকৃতেঃ ॥
 নামসংগ্রহমালা চ ব্যাখ্যা তস্মাশ্চ বিস্তৃতা ।
 কাঞ্চীবরদরাজস্ত্র দিব্য বিগ্রহবর্ণনম্ ॥
 ব্যাখ্যা তস্ত্র চ সংক্লৃপ্তা নাতিসংক্ষেপবিস্তরা ।
 সৰ্ব্বপাপপ্রশমনী শ্রীকৃষ্ণ্যান-পদ্ধতিঃ ॥
 সৰ্ব্বদুর্গতি-তরণী দুর্গাচন্দ্রকলাস্ততিঃ ।
 অদিত্য-স্নোত্ররত্নং চ তদ্ব্যাখ্যানং চ বিস্তৃতম্ ॥
 নানাপদ্যাত্মকচতুষ্টয়তসারার্থসংগ্রহঃ ।
 ত্রায়মুক্তাবলী তদ্ব্যখ্যানাচার্য্য মতানুগা ॥
 ময়ুখমালিকাহৃত্য লক্ষ্মণাচার্য্যবান্ধব ।

শ্রীকণ্ঠাচার্য্যপদ্ধত্যা নিশ্চিতা মণিমালিকা ॥
 শঙ্করাচার্য্যদৃষ্ট্যা চ প্রকল্পানয়মঞ্জরী ।
 ত্রায়মুক্তাবলী-ব্যাখ্যা নাতিবিস্তর-সংগ্রহা ॥
 অদ্বৈতশাস্ত্রসিদ্ধান্তলেশ-সংগ্রহ নামকঃ ।
 ত্রায়রক্ষামণিঃ সর্বস্বত্রতাৎপর্য্যবর্ণকঃ ॥
 তথা পরিমলঃ কল্পতরুগূঢ়ার্থবর্ণকঃ ।
 শ্রীকণ্ঠভাষ্যব্যাখ্যা চ শিবাক্ষমণিদীপিকা ॥
 শ্রীশিবানন্দলহরী শিবাদ্বৈতবিনির্নয়ঃ ।
 রত্নত্ৰয়পরীক্ষা চ পঞ্চরত্নস্তবস্তথা ॥
 তথা শিখরিণীমালা ব্রহ্মতর্কস্তবাদয়ঃ ।
 শিবতত্ত্ববিবেকশ্চ শিবকর্ণামৃতং তথা ॥
 শিবার্চনপ্রকাশার্থচন্দ্রিকা বালচন্দ্রিকা ।
 মীমাংসায়াম্ভিচত্রপুটস্তথা বিধিরসায়নম্ ॥
 মীমাংসাত্রায়নিগূঢ় উপক্রমপরাক্রমঃ ।
 এতে চান্বে চ বহবঃ প্রবন্ধাঃ প্রাণিনির্মিতাঃ ॥”

রামায়ণ-তাৎপর্য্য-সংগ্রহ, মহাভারত-তাৎপর্য্য-সংগ্রহ প্রভৃতি আরও অনেক প্রবন্ধ দীক্ষিত কর্তৃক বিরচিত হইয়াছে ।

অলঙ্কার শাস্ত্র ।

১। কুবলয়ানন্দ—ইহা “চন্দ্রালোক” নামক অলঙ্কার গ্রন্থের বিপুল ব্যাখ্যা । এই গ্রন্থ বোম্বাই নির্ণয়মাগর প্রেস হইতে প্রকাশিত হইয়াছে । কুবলয়ানন্দের কোন কোনও মত পণ্ডিতরাজ জগন্নাথ কর্তৃক খণ্ডিত হইয়াছে । কুবলয়ানন্দ বেঙ্কটপতিব রাজ্যকালে রচিত হয় । স্মৃতরাং ইহা ১৫৮৫—১৬১৪ খৃষ্টাব্দের মধ্যে রচিত হইয়াছে ।

২। চিত্র-মীমাংসা—এই গ্রন্থে অর্থচিত্র বিচার করা হইয়াছে । সবিস্তর উৎপ্রেক্ষা প্রকরণ পর্য্যন্ত এই গ্রন্থে লিখিত হইয়াছে । দীক্ষিত নিজেই

গ্রন্থশেষে বলিয়াছেন—“অপ্যধচিত্রমীমাংসা ন মুদে কশ্চ মাংসলা । অনুরিব তীক্ষ্ণাংশোরধেন্দুরিব ধূজ্জটৈঃ ।” এই গ্রন্থের মত খণ্ডন জন্য পণ্ডিতরাজ জগন্নাথ “চিত্রমীমাংসাখণ্ডন” নামক প্রবন্ধ রচনা করেন। “চিত্রমীমাংসাখণ্ডন” সহ “চিত্রমীমাংসা” বোম্বাই নির্ণয়সাগর প্রেস হইতে প্রকাশিত হইয়াছে।

৩। **বৃত্তি-বার্তিকম্**—এই গ্রন্থে অভিধা ও লক্ষণা এই দুই বৃত্তি বিচারিত হইয়াছে। এই গ্রন্থে প্রতিপাদ্য বিষয় সম্পূর্ণ হয় নাই। কারণ প্রতিজ্ঞাত বিষয় ব্যঞ্জনারূপে নিরূপিত হয় নাই। এই পুস্তক বোম্বাই নির্ণয়-সাগর প্রেস হইতে প্রকাশিত হইয়াছে।

৪। **নাম-সংগ্রহ-মালা**—ইহা অভিধানের মতন প্রবন্ধ গ্রন্থ। কবিদের মতান্তরসারী স্নেহ অনুরাগাদি পরস্পর পর্যায়াভাস শব্দগুলির ভেদের বিবরণ এই প্রবন্ধে লিপিবদ্ধ হইয়াছে। দীক্ষিত ইহার উপর নিজেই ব্যাখ্যা রচনা করেন। এই ব্যাখ্যা ও প্রবন্ধ কেবল নামে মাত্র প্রসিদ্ধ, বোপ হয় ইহাও পাওয়া যায় না।

ব্যাকরণ।

৫। **নক্ষত্রবাদাবলী বা পানিনিতিতন্ত্রবাদনক্ষত্র-বাদমালা**—ইহা ক্রোড়পত্রের দ্বায় রচিত। ২৭টী সন্ধিগ্ধ বিষয়ের বিচার ইহাতে আছে। ইহা স্বতন্ত্র গ্রন্থ এবং কাশী চৌখাম্বা সংস্কৃত সিরিজে প্রকাশিত হইয়াছে।

৬। **প্রাকৃত-চন্দ্রিকা**—প্রাকৃত শব্দানুশাসন এই গ্রন্থে আলোচিত হইয়াছে। ইহার উপর বৃত্তি ও উদাহরণ প্রদত্ত হইয়াছে। এই গ্রন্থ প্রকাশিত হইয়াছে কিনা জানা যায় নাই।

মীমাংসা :

৭। **চিত্রপুট**—এই গ্রন্থখানির প্রতিপাত্ত বিষয় সম্বন্ধে কিছুই জানিতে পারা যায় নাই। গ্রন্থ দুর্লভ, কোথাও প্রকাশিত হয় নাই।

৮। **বিধি-রসায়ন**—ইহা বিধিত্রয়ের বিচাররূপ পণ্ডে লিখিত প্রবন্ধ। এই সুপ্রসিদ্ধ গ্রন্থ কাশী চৌখাম্বা সংস্কৃত সিরিজে প্রকাশিত হইয়াছে।

৯। সূত্রোপযোজনী—ইহা বিধিরসায়নের ব্যাখ্যা। এই গ্রন্থ সূত্রসিদ্ধ ও অতি-বিস্তৃত, তিন ভাগে ইহা বিভক্ত। কাশী চৌখাম্বা সংস্কৃত সিরিজে বিধিরসায়ন সহ এইগ্রন্থ প্রকাশিত হইয়াছে।

১০। উপক্রম-পরাক্রম—উপক্রম উপসংহার প্রভৃতি দেখিয়া শাস্ত্রার্থ নির্ণয় করিতে হয়। দীক্ষিত এই গ্রন্থে উপক্রমের প্রাধান্য স্থাপন করিয়াছেন। বেদান্তে যেক্রপভাবে উপক্রমের প্রাধান্য অনুসারে প্রতিপাদ্য বিষয় নির্ণীত হইতে পারে, তাহা এই গ্রন্থে সবিশেষ আলোচিত হইয়াছে। সটীক “উপক্রম-পরাক্রম” বেনারস সংস্কৃত সিরিজে কাশীধাম হইতে প্রকাশিত হইয়াছে। ‘উপক্রম’ মীমাংসাশাস্ত্রের শ্রায়। উহা বেদান্তে কিরূপ প্রয়োগ হইতে পারে তাহা এই গ্রন্থে বিশদভাবে আলোচনা কবায়, মীমাংসা ও বেদান্ত উভয় ক্ষেত্রেই ব্যবহৃত হইতে পারে।

১১। বাদ-নস্কজ-মাল।—ইহাতে পূর্বমীমাংসা ও উত্তর মীমাংসার ২৭টি প্রতিপাদ্য বিষয় আলোচিত হইয়াছে। অনেক বিষয় যাহা পূর্বে আলোচিত হয় নাই, এরূপ বিষয়ের অবতারণা করিয়া বিচার করা হইয়াছে। গ্রন্থের প্রারম্ভে নিজেও বলিয়াছেন :—

“তদ্ব্যন্তরেষুপপাদিতমর্থজাতং

যৎসিদ্ধবদ্যব্যবহৃতং ধ্বনিতং চ ভাষ্যে।

তস্ম প্রসাধনমিহ ক্রিয়তে নয়োক্ত্যা।

বালপ্রিয়ং মূঢ়বাদ কথাপথেন।”

এই গ্রন্থে প্রথমে পূর্বমীমাংসার নাথ্যগ্নিহোত্র প্রভৃতি ৮টি বিষয় এবং জীবান্তর্ধামী শক্তিবাদ প্রভৃতি বৈদান্তিক ১৯টি বিষয় আলোচিত হইয়াছে। দীক্ষিত এই গ্রন্থে একটি অভিনব বিষয়ের আলোচনা করিয়াছেন, ভস্ম মাখা ও ত্রিপুণ্ড্রধারণ, এই সকল ব্রহ্মবিদ্যার অঙ্গরূপে প্রতিপন্ন করিয়াছেন। প্রপঞ্চের মিথ্যাস্ব প্রভৃতিও ইহাতে নির্ণীত হইয়াছে। এই প্রবন্ধ শ্রীরঙ্গন বাণীবিলাস প্রেস হইতে ১৯১২ খৃষ্টাব্দে মুদ্রিত ও প্রকাশিত হইয়াছে।

বেদান্ত।

১২। পরিমল—ব্রহ্মসূত্রে শঙ্কর-ভাষ্যের ব্যাখ্যা ভামতী, ভামতীর ব্যাখ্যা কল্পতরু, এবং কল্পতরুর ব্যাখ্যা পরিমল। ভামতী ও কল্পতরুর গূঢ়ার্থ

বুঝিতে হইলে পরিমল একান্ত আবশ্যক । পরিমল প্রথমে কাশী বিজয়নগর-সিরিজে প্রকাশিত হয় । ১৯১৭ খৃষ্টাব্দে বোম্বাই নির্ণয়সাগর প্রেস হইতে ভাস্করীকল্পতরু সহ পরিমল প্রকাশিত হইয়াছে । পরিমলে মীমাংসা-দর্শনের ত্রায়ণগুলি যেমন আলোচিত হইয়াছে এমনটী আর কোথায়ও দৃষ্ট হয় না ।

১৩। **ত্ৰায়ণকামণি**—ইহা ব্রহ্মসূত্রের প্রথম অধ্যায়ের শাক্তর ভাষ্যানুযায়ী ব্যাখ্যা । এই নিবন্ধ অদ্বৈতমঞ্জরী সিরিজে কুম্ভঘোণ (Kumbh-konum) ত্রিবিজ্ঞা প্রেস হইতে প্রকাশিত হইয়াছে ।

১৪। **সিদ্ধান্তলেশসংগ্রহ**—ইহা অদ্বৈতবাদী আচার্যগণের মতবাদের অভিধান । ইহার উপরে অচ্যুত কৃষ্ণানন্দ তীর্থের কৃষ্ণালঙ্কার নামক টীকা আছে । চারিটি পরিচ্ছেদে এই গ্রন্থ সমাপ্ত । ১৮৯৪ খৃষ্টাব্দে কুম্ভঘোণ ত্রিবিজ্ঞা প্রেস হইতে অদ্বৈতমঞ্জরী সিরিজে সটীক সিদ্ধান্তলেশ প্রকাশিত হয় । কাশী চৌখাম্বা সিরিজেও ইহা প্রকাশিত হইয়াছে । কলিকাতা লোটাস লাইব্রেরীও বঙ্গাক্ষরে ইহা প্রকাশ করিতে আরম্ভ করিয়াছিল ।

১৫। **মতসারসার্থসংগ্রহ**—শঙ্কর, শ্রীকৃষ্ণ, রামানুজ, মধ্ব প্রভৃতি আচার্যগণের মতবাদ অতি সংক্ষেপে সংগৃহীত হইয়াছে । ৭০টি শ্লোকে এই প্রবন্ধ সমাপ্ত । মধ্যভারতে এই প্রবন্ধের প্রচার আছে । দেবনাগর অক্ষরে এখনও ইহা প্রকাশিত হয় নাই ।

শাক্তর মত ।

১৬। **নমস্করণী**—ইহা শাক্তরমতের প্রবন্ধ, কেবল নামমাত্র প্রসিদ্ধ । গ্রন্থ পাওয়া যায় না ।

মাপ্রবর্তন ।

১৭। **ত্ৰায়ণমুক্তাবলী**—এই পুস্তকে আনন্দতীর্থের (মধ্বাচার্যের) মতবাদ প্রপঞ্চিত হইয়াছে । ইহা প্রসিদ্ধ গ্রন্থ । বোধহয় এখনও ইহা প্রকাশিত হয় নাই । এই গ্রন্থের উপর দীক্ষিত নিজেই ব্যাখ্যা প্রণয়ন

করিয়াছেন । ব্যাখ্যা অনতিবিস্তৃত । সমূল টীকা মধ্যভারতে প্রচারিত । বোধ-
হয় দেবনাগর অক্ষরে এখনও প্রকাশিত হয় নাই ।

রামানুজমত ।

১৮ । **নরায়ণ-মালিকা**—এই প্রবন্ধে রামানুজের অভিমত
বিবৃত হইয়াছে । এই গ্রন্থের প্রচার অতি কম । এখনও ইহা দেবনাগর
অক্ষরে মুদ্রিত বা প্রকাশিত হয় নাই । *

শ্রীকণ্ঠমত ।

১৯ । **শিবাক্ষমণিদীপিকা**—ইহা শ্রীকণ্ঠ ভাণ্ডার ব্যাখ্যা । এই
ব্যাখ্যা পরিমলের পূর্বে রচিত হইয়াছে । কারণ পরিমলের পাঞ্চরাত্রাধিকরণে
শিবাক্ষমণিদীপিকার উল্লেখ আছে । “প্রপঞ্চস্তমণিদীপিকায়াং দ্রষ্টব্যঃ ।”
এস্থলে “মণিদীপিকা” শিবাক্ষমণিদীপিকাকেই বুঝাইতেছে । যদি চিন্নবোম্ম ও
চিন্নটিম্ম অভিন্ন হন, তাহা হইলে মণিদীপিকা ১৫৭৪ খৃঃ অব্দ হইতে ১৫৮৫ খৃঃ
অব্দের মধ্যে রচিত হইয়াছে । শ্রীকণ্ঠের ভাণ্ডারহ শিবাক্ষমণিদীপিকা ১৯০৮
খৃষ্টাব্দে হালাসুনাথ শাস্ত্রী মহোদয়ের সম্পাদনায় নির্ণয়সাগর প্রেসে মুদ্রিত
হইয়া প্রকাশিত হইয়াছে । কিন্তু দুঃখের বিষয় মাত্র প্রথম অধ্যায় পর্য্যন্ত
প্রকাশিত হইয়া অবশিষ্টাংশ এখনও প্রকাশিত হয় নাই ।

২০ । **রত্নত্রয় পরীক্ষা**—এই প্রবন্ধে শ্রীকণ্ঠের অভিমত বিবৃত
হইয়াছে । হরিহর ও শক্তির উপাসনার বিষয় প্রপঞ্চিত আছে । বোধহয়
দেবনাগর অক্ষরে এখনও এই গ্রন্থ প্রকাশিত হয় নাই ।

শৈবমত ।

২১ । **মণিমালিকা**—শিবাবিশিষ্টাদ্বেতপর, হরদত্ত প্রভৃতি আচা-
র্যের অভিমতানুযায়ী সংক্ষিপ্ত প্রবন্ধ । ইহা গদ্য ও পদ্যে লিপিত ।

* নির্ণয়সাগর সংস্করণ ১৯১৭ খৃঃঅব্দের ৫৭৫ পৃষ্ঠা দ্রষ্টব্য ।

২২। শিখরিনীমালা—এই প্রবন্ধ শিখরিনীচ্ছন্দে লিখিত। ৬৪টী শ্লোকে ইহা নিবদ্ধ। ইহাতে শিবের গুণোৎকর্ষ প্রতিপাদিত হইয়াছে। এই প্রবন্ধ দুইভাগে বিভক্ত। শ্রুতি, পুরাণ প্রভৃতির তাৎপর্য্য শিবপর, ইহাই এই প্রবন্ধে নির্ণীত হইয়াছে।

২৩। শিবতত্ত্ববিবেক—ইহা দীক্ষিতের প্রণীত উপরোক্ত শিখরিনীমালার সুপ্রসিদ্ধ ব্যাখ্যাগ্রন্থ। ইহাতে শ্রুতি, স্মৃতি, পুরাণ প্রভৃতির বাক্য-বলে শিবের প্রাধাত্য নির্ণীত হইয়াছে। শিবতত্ত্ববিবেক সহ শিখরিনীমালা কুম্ভকোণ (Kumbakonam) শ্রীবিজ্ঞাপ্রেস হইতে অদ্বৈতমঞ্জরী সিরিজে প্রকাশিত হইয়াছে।

২৪। ব্রহ্মতকস্তুব—পুরাণ, ইতিহাস (মহাভারতাদি) প্রভৃতিতে শিবপর যে সকল বাক্য আছে, তাহার আলোচনা ও শিব-প্রাধাত্য এই প্রবন্ধে নির্ণয় করা হইয়াছে। বসন্ততিলকচ্ছন্দে ইহা লিখিত হইয়াছে। দেবনাগর অক্ষরে এখনও ইহা প্রকাশিত হয় নাই।

২৫। শিবকর্ণামৃতম্—এই প্রবন্ধেও শিবের উৎকর্ষ স্থাপিত হইয়াছে। এই প্রবন্ধ শ্রীরঙ্গম বাণীবিলাস প্রেস হইতে প্রকাশিত হইয়াছে।

২৬। রামায়ণ-তাৎপর্য্য-সংগ্রহ—এই প্রবন্ধ গদ্য ও পদ্যে লিখিত। ইহাতেও শিবের উৎকর্ষ স্থাপিত হইয়াছে। বোধহয় দেবনাগর অক্ষরে এখনও ইহা প্রকাশিত হয় নাই।

২৭। ভারততাৎপর্য্য-সংগ্রহ—এই প্রবন্ধও গদ্য পদ্যময় এবং ইহাতে পূর্ব প্রবন্ধের অনুরূপ শিবোৎকর্ষ স্থাপিত হইয়াছে। ইহা এখনও প্রকাশিত হয় নাই।

২৮। শিবটীকতবিনির্ণয়—এই প্রবন্ধে শিবাদ্বৈত স্থাপিত হইয়াছে। ইহা এখনও প্রকাশিত হয় নাই।

২৯। শিবার্চনা-চন্দ্রিকা—শিবপূজার বিচার এই প্রবন্ধে করা হইয়াছে। এই প্রবন্ধের উপর দীক্ষিত “বালচন্দ্রিকা” নামক ব্যাখ্যা প্রণয়ন করিয়াছেন। এই সংক্ষিপ্ত প্রবন্ধ দেবনাগর অক্ষরে এখনও প্রকাশিত হয় নাই।

৩০। শিবধ্যান-পদ্ধতি—পুরাণ প্রভৃতি হইতে শিবের ধ্যান বিষয়ক বাক্যসমূহ আহরণ করিয়া এই প্রবন্ধে বিচার করা হইয়াছে। ইহা সুপ্রসিদ্ধ গ্রন্থ। দেবনাগর অক্ষরেইহা প্রকাশিত হইয়াছে কিনা জানা যায় নাই।

৩১। আদিত্যস্বরূপ—ইহা স্বরূপ ব্যপদেশে অন্তর্যামী শিবের স্তব। ইহার উপর বিবরণ নামক ব্যাখ্যা আছে।

৩২। মধ্বতন্ত্রমুখমন্দন—এই প্রবন্ধে মধ্বাচার্যের মতবাদ খণ্ডিত হইয়াছে। ভট্টোজদীক্ষিতও স্বীয় “তত্ত্বকৌস্তভ” নামক প্রবন্ধে এই প্রবন্ধ হইতে বাক্য উদ্ধার করিয়াছেন। এই প্রবন্ধ পণ্ডে লিখিত ও প্রসিদ্ধ। বোধহয় এখনও ইহা দেবনাগর অক্ষরে প্রকাশিত হয় নাই। ইহার উপরে দীক্ষিত “মধ্বমতবিধ্বংসন” নামক ব্যাখ্যা প্রণয়ন করেন।

৩৩। দাদবাবুদয়ের ভাষ্য—বেদান্তদেশিক “দাদবাবুদয়” নামক কাব্য রচনা করেন। সেই কাব্যের উপরে দীক্ষিত ভাষ্য প্রণয়ন করিয়াছেন। শ্রীরঙ্গম বাণীবিলাস প্রেস হইতে ক্রমশঃ খণ্ডাকারে ইহা প্রকাশিত হইতেছে।

এতদ্ব্যতীত পঞ্চরত্নস্তুব ও তাহার ব্যাখ্যা, শিবানন্দ লহরী, দুর্গাচন্দ্রকনা-স্ততি ও তদ্ব্যাখ্যা, কৃষ্ণদ্যানপদ্ধতি ও তদ্ব্যাখ্যা, বরদরাজস্তুব ও ব্যাখ্যা, আত্মার্পণ প্রভৃতি প্রবন্ধ দীক্ষিতের কীর্তি।

দীক্ষিতের অগ্ৰাণু গ্রন্থগুলি প্রকাশিত হওয়া আবশ্যক। গ্রন্থগুলি প্রকাশিত হইলে বহু ঐতিহাসিক বিবরণ পাওয়া যাইবে। বিশেষতঃ সাহিত্যেরও পুষ্টি সাধিত হইবে।

মন্তব্য ।

অপ্রয়দীক্ষিত অদ্বৈত-বেদান্ত-রাজ্যে একজন প্রধান অমাত্য। অদ্বৈত-সিদ্ধিকার মধুসূদন সরস্বতী তাহার প্রামাণ্য অঙ্গীকার করিয়াছেন।* লঘুচন্দ্রিকাকার ব্রহ্মানন্দ সরস্বতী, সূত্র, ভাষ্য, ভাষ্যভী, কল্পতরু ও পরিমল এই পাঁচখানিকেই বেদান্ত নামে অভিহিত করিয়াছেন। পরিমল, সিদ্ধান্তলেশ ও শিবাক্ষমণিদীপিকা দীক্ষিতের অক্ষয়কীর্তি। ভাষাব মাধুয্যে, ভাবের গভীরতায় ও বিষয়ের বিচারে দীক্ষিতের গ্রন্থ পৃথিবীর সাহিত্যে উচ্চতম স্থান পাইতে পারে। একরূপ দার্শনিক অন্তর্দৃষ্টি বিরল। সর্ব-তত্ত্ব-স্বতন্ত্রতা ইহাতে পরিস্ফুট। দীক্ষিতকে ক্রোড়ে ধারণ করিয়া ভারতমাতা রত্নগর্ভা। যে কোন

* মধুসূদন লিখিয়াছেন—“সর্বতত্ত্ব-স্বতন্ত্রত্বভীমতীকার কল্পতরুকার পরিমলকারৈরিতি।”

নিরপেক্ষ সমালোচকই দীক্ষিতের গুণে মুগ্ধ না হইয়া থাকিতে পারিবেন না । দীক্ষিত বাচস্পতি মিশ্রের ন্যায় সৰ্ব্বতন্ত্র-স্বতন্ত্র । তিনি দার্শনিকের চক্রবর্তী, তাঁহার প্রতিভা সৰ্ব্বতোমুখী ।

বৈষ্ণবসম্প্রদায় অনেক বিষয় গোপনে রক্ষা করেন । শ্রীসম্প্রদায়ের “প্রপত্তি” সম্বন্ধে দীক্ষিতের বিবরণ সঠিক । ইহাতে কোন প্রকার ভুল ভ্রান্তি নাই । বোধহয় বৈষ্ণব বংশের সহিত সম্পর্কের জগুই তিনি বৈষ্ণবমত বেশ জানিতে পারিয়াছিলেন । বেদান্তদেশিক শ্রীবৈষ্ণব । তাঁহার রচিত গ্রন্থের (যাদবাব্যুদয়ের) ভাষ্য রচনা কবিয়া স্বীয় অসাধারণ উদাবতার পরিচয় প্রদান করিয়াছেন ।

দীক্ষিতের আবির্ভাব-কাল ভারতের সাহিত্যক্ষেত্রে এক অভিনব যুগ । এই সময়ে ব্যাকরণ, কাব্য, নাটক, অলঙ্কার, দর্শন প্রভৃতি সর্ববিষয়েরই উন্নতি সাধিত হইয়াছে । ভট্টোজ্জি দীক্ষিত ব্যাকরণে, পণ্ডিতরাজ জগন্নাথ অলঙ্কারশাস্ত্রে অসাধারণ প্রতিভার পরিচয় প্রদান করিয়াছেন । দীক্ষিতের সমসাময়িক আনন্দ রায় মথী “বিদ্যাপরিণয় ও জীবানন্দ” প্রভৃতি প্রবন্ধ প্রণয়ন করেন । বাণকবি “রত্নকেতন্য ও স্তম্ভদ্রা পরিণয়” প্রভৃতি প্রবন্ধের কর্তা । সার্বভৌম “মল্লিকামাকুত প্রকরণ” কর্তা । রত্নখেট দীক্ষিত কবি, তাতাব্য শ্রীবৈষ্ণব, চন্দ্রগিরি মহাপতির গুরু । অসাধারণ পণ্ডিত খণ্ডদেব মৌমাংসক । তিনি ভাট্টকৌস্তভ, ভাট্টদীপিকা, ভাট্টরহস্য প্রভৃতি প্রবন্ধের প্রণেতা । পণ্ডিতরাজ জগন্নাথ, প্রাণাভরণ, রসগঙ্গাধরী, শশিসেনা, শব্দকৌস্তভশাণোত্তেজান, ভামিনীবিলাস, আসফখানবিলাস, মনোরমাকুচমর্দন, চিত্রমৌমাংসাখণ্ডন প্রভৃতি প্রবন্ধ বচনা করেন । ভট্টোজ্জি দীক্ষিত ব্যাকরণে সিদ্ধান্তকৌমুদী, শব্দকৌস্তভ, প্রোচমনোরমা, বৈয়াকরণ ভূষণ এবং বেদান্তে রত্নকৌস্তভ ও বেদান্ততত্ত্ববিবেক-টীকা-বিবরণ রচনা করেন । সমরপুঙ্গব দীক্ষিত “যাত্রাপ্রবন্ধের” প্রণেতা । নীলকণ্ঠ দীক্ষিত নলচরিত, নীলকণ্ঠ বিজয়, শিবলীলার্ণব, শান্তিবিলাস, বৈরাগ্যশতক, সভারঞ্জন, কলিবিড়ম্বন, শিবোৎকর্ষমঞ্জরী, মীনাঙ্গীশতক, শিবপুরাণ তামসত্ননিবাকরণ প্রভৃতি প্রবন্ধ প্রণয়ন করেন । রাজচূড়ামণি কমলিনীকলহংস, আনন্দরাঘব, ভাবনাপুরুষোত্তম, ভৈরবপরিণয়, কাব্যদর্পণ, তন্ত্রাশিখামণি প্রভৃতি গ্রন্থের প্রণেতা । বেদোপনিষদ, তাতাচার্যের ভাগিনেয় । তিনি উত্তরচম্পূ, হস্তিগিবিচম্পূ, বিশ্বগুণাদর্শ, লক্ষ্মীমহত্ম, প্রহ্মানন্দ নাটক প্রভৃতি প্রবন্ধ-কর্তা । পরমহংস

সদাশিবেন্দ্র অদ্বৈতবিজ্ঞাবিলাস, বোধার্থ্যাঅনির্বেদ, গুরুরত্নমালিকা, ব্রহ্ম-কীর্তন-তরঙ্গিনী প্রভৃতি প্রবন্ধের প্রণেতা ।

এই সকল সমসাময়িক কবি ও দার্শনিকগণ দীক্ষিতের যুগকে অলঙ্কৃত করিয়াছেন । দার্শনিক সাহিত্যক্ষেত্রে দীক্ষিত অদ্বিতীয় । বোধহয় একমাত্র বাচস্পতি মিশ্রের সহিত দীক্ষিতের তুলনা হইতে পারে । দীক্ষিত একাধারে আলংকারিক, বৈয়াকরণ, মীমাংসক, দার্শনিক ও সাহিত্যিক । তিনি যাদ-বাভ্যুদয়ের ব্যাখ্যায় নিজের অসামান্য সাহিত্য-রসিকতা প্রদর্শন করিয়াছেন । দীক্ষিতের গ্রন্থ অসামান্য সর্বতোমুখী প্রতিভা পৃথিবীতে বিরল । দ্বিরুক্ত-ভাবে এরূপ সমগ্র বোধহয় “কোটিশ কোটিশ কোটিশ বিবলঃ ।”

আচার্য্য ভট্টোজি-দীক্ষিত ।

(শাক্তদর্শন, ১৬ শতাব্দী)

ভট্টোজি বেদান্তে দীক্ষিতের শিষ্য । তিনি “প্রক্রিয়াপ্রকাশ”কার কৃষ্ণ-দীক্ষিতের নিকট ব্যাকরণ অধ্যয়ন করেন । ভট্টোজির প্রতিভা অসামান্য । তিনি “মনোরমায়” গুরুর মত খণ্ডন করেন এবং বিচার সভায় পণ্ডিতরাজ জগন্নাথকে শ্লেচ্ছ বলিয়াছিলেন, তৎকালে পণ্ডিতরাজ তাঁহার জাতশত্রু হন । পণ্ডিতরাজ তাঁহার মতখণ্ডন মানসে “মনোরমা-কুচমর্দন” নামক প্রবন্ধ রচনা করেন । জগন্নাথ কৃষ্ণদীক্ষিতের পুত্র বীরেশ্বর দীক্ষিতের শিষ্য ।

দীক্ষিতের শিষ্যত্ব গ্রহণ করিয়া ভট্টোজি তাঁহার নিকট বেদান্ত অধ্যয়ন করেন । কাশীধামেই তাঁহার অধ্যয়ন সমাপ্ত হয় । তিনি পাণিনি-স্মৃত্তের বৃত্তি “সিদ্ধান্তকৌমুদী” এবং কৌমুদীর ব্যাখ্যা “প্রোচমনোরমা” রচনা করেন । মনোরমার উপর নানা টীকা প্রণীত হইয়াছে । শব্দরত্নঃ মনোরমার টীকা, ভৈরবী আবার শব্দরত্নের টীকা । মনোরমার অগ্র টীকা কল্পলতা । সিদ্ধান্ত-কৌমুদীর উপর জ্ঞানেন্দ্র সরস্বতীর ব্যাখ্যা আছে । সিদ্ধান্তকৌমুদী ও মনোরমার নানারূপ সংস্করণ আছে ।

শব্দকৌস্তভে দীক্ষিত পাতঞ্জল মহাভাষ্যের প্রতিপাত্ত বিষয় যুক্তি-প্রযুক্তি বলে সংস্থাপন করিয়াছেন। ইহা অতি বিস্তৃত গ্রন্থ। কাশী চৌখাষা সংস্কৃত সিরিজে এই গ্রন্থ প্রকাশিত হইয়াছে। বৈয়াকরণভূষণও ব্যাকরণের গ্রন্থ। তিনি তত্ত্বকৌস্তভে অদ্বৈতমত প্রপঞ্চিত করিয়াছেন। তত্ত্বকৌস্তভ শ্রীরঙ্গম বাণীবিনাস প্রেস হইতে প্রকাশিত হইতেছে। এই গ্রন্থ কেরলি বেক্টেস্ত্রের আদেশে লিখিত হয়।* এই গ্রন্থে দ্বৈতবাদীর মত নিরস্ত হইয়াছে। শব্দকৌস্তভ বেরূপ পাণিনির টীকা, তত্ত্বকৌস্তভও সেইরূপ শাক্তরভাষ্যের বিবৃতি।† বেদান্ত-তত্ত্ববিবেক-টীকা-বিবরণ অদ্বৈতবাদের প্রবন্ধ। এখনও ইহা প্রকাশিত হয় নাই।

দার্শনিক মতে ভট্টোজি অদ্বৈতবাদী, ব্যাকরণ শাস্ত্রে ভট্টোজির গ্রন্থ অতি প্রামাণিক। সিদ্ধান্তকৌমুদী ও মনোরমার অনেকানেক টীকাই ইহার প্রমাণ। ঋষমিশ্র মনোরমার উপর কল্পলতা নামক টীকা প্রণয়ন করেন। কলিকাতায় তারানাথ তর্কবাচস্পতি মহাশয় “সরলা” নামক টীকা প্রণয়ন করিয়াছেন। জীবানন্দ বিজ্ঞানাগরের সংস্করণে ইহা প্রকাশিত হইয়াছে।

আচার্য্য সদাশিব ব্রহ্মেন্দ্র ।

(ষোড়শ শতাব্দী)

সদাশিব ব্রহ্মেন্দ্র স্বামী দীক্ষিতের সমসাময়িক। ইনি সন্ন্যাসী ছিলেন। কাঞ্চী কামকোটী পীঠের তিনি পীঠাধীশ ছিলেন বলিয়া অনুমিত হয়। ইহার রচিত “গুরুরত্নমালিকায়” ব্রহ্মবিজ্ঞানভরণকার অদ্বৈতানন্দের বিবরণ দেখিতে পাওয়া যায়। অদ্বৈতানন্দ কাঞ্চীর পীঠাধীশ ছিলেন।

* তত্ত্বকৌস্তভের প্রারম্ভে লিখিয়াছেন :—

“কেরলি বেক্টেস্ত্রস্ত নিদেশাদ্বিহ্বাং যুদে ।

ধ্বাস্তোচ্ছিত্যৈ পটুতরন্তন্ততে তত্ত্বকৌস্তভঃ ॥”

† গ্রন্থারম্ভে পাওয়া যায় :—

“ফণি ভাষিত ভাষ্যাক্ষেঃ শব্দকৌস্তভ উক্ত তঃ ।

শাক্তবাদখ্যাক্ষেস্তত্ত্বকৌস্তভমুদ্বরে ॥”

সদাশিব অদ্বৈতবিদ্যাবিনাস, বোধার্থ্যাঅনির্বেদ, গুরুরত্নমালিকা, ব্রহ্মকীর্তন-তরঙ্গিনী প্রভৃতি প্রবন্ধ রচনা করেন। এই সকল গ্রন্থ এখনও প্রকাশিত হয় নাই। জাতীয় সাহিত্যের পুষ্টি সাধন করিতে হইলে এই সকল প্রাচীন গ্রন্থ প্রকাশ হওয়া একান্ত প্রয়োজন। গ্রন্থগুলি প্রকাশিত হইলে ঐতিহাসিক তথ্যও আবিষ্কৃত হইতে পারে।

সদাশিব অদ্বৈতবাদী। তিনি নিগুণ ব্রহ্মবাদ প্রতিপন্ন করিবার জন্যই গ্রন্থরাজি বিরচন করিয়াছেন। ইনি শঙ্করকে অনুসরণ করিয়া গ্রন্থ প্রণয়ন করিয়াছেন। ইহার নত শাক্তরমতেরই অনুরূপ।

আচার্য্য নীলকণ্ঠ সূরি।

(১৬শ শতাব্দী)

আচার্য্য নীলকণ্ঠ মহাভারতের টীকাকার। মহারাষ্ট্র দেশে ইহার জন্ম। গোদাবরীর পশ্চিম তীরে কূর্পর নামক স্থানে নীলকণ্ঠ বাস করিতেন। বার্ণেসাহেব (Burnell) বলেন—নীলকণ্ঠ ষোড়শ শতাব্দীতে বর্তমান ছিলেন। নীলকণ্ঠ অদ্বৈতবাদী এবং অদ্বৈতপক্ষেই মহাভারত ব্যাখ্যা করিয়াছেন। গীতা ব্যাখ্যার (চতুর্থী) প্রারম্ভে তিনি নিজ ব্যাখ্যাকে সম্প্রদায়ানুসৃত বলিয়া পরিচয় দিয়াছেন, যথা—

“প্রণম্য ভগবৎপাদান্ শ্রীধরাদীংশ্চ সদগুরুন।

সম্প্রদায়ানুসারেণ গীতাব্যাখ্যাং সমারভে ॥”

তিনি শঙ্কর ও শ্রীধর প্রভৃতিকে প্রণাম করিয়াছেন ও সম্প্রদায়ানুসারে ব্যাখ্যাও করিয়াছেন, স্ততরাং তিনি অদ্বৈতবাদী।

নীলকণ্ঠ চতুর্থ বংশে জন্মলাভ করেন। তাঁহার পিতার নাম গোবিন্দ-সূরি। নীলকণ্ঠকৃত মহাভারতের ব্যাখ্যার নাম “ভারতভাবদীপ”। নীলকণ্ঠ গীতার ব্যাখ্যার কোন কোন স্থলে শাক্তরভাষ্য অতিক্রমও করিয়াছেন। ধনপতি সূরি তাঁহার ভাষ্যোৎকর্ষদীপিকায় সেই সকল স্থল অনুবাদ করিয়া খণ্ডন করিয়াছেন। ব্যাখ্যায় সামান্য পার্থক্য থাকিলেও নীলকণ্ঠের মত শঙ্করের অনুরূপ। নীলকণ্ঠের টীকা সহ মহাভারত ১৮৬৩ খৃঃ অব্দে বোম্বাইতে

মুদ্রিত ও প্রকাশিত হয় । এই সংস্করণ অনেকবার মুদ্রিত হইয়াছে । তেলেণ্ড অক্ষরে চারি খণ্ডে নীলকণ্ঠের টীকা সহ মহাভারত মাস্ত্রাজে ১৮৫৫—১৮৬০ খৃঃ অক্ষের মধ্যে প্রকাশিত হয় । নীলকণ্ঠের পূর্বে অর্জুন মিশ্র নামক একজন মহাভারতের টীকাকার ছিলেন । নীলকণ্ঠ কোন কোনও স্থলে অর্জুনমিশ্রের উল্লেখ করিয়াছেন । নীলকণ্ঠ ও অর্জুন মিশ্রের টীকা সহ মহাভারত কলিকাতায় ১৮৭৫ খৃঃঅব্দে মুদ্রিত ও প্রকাশিত হইতে আরম্ভ হয় । নীলকণ্ঠের গীতার টীকা অনেক সংস্করণে প্রকাশিত হইয়াছে । দামোদর মুখোপাধ্যায়ের গীতার সংস্করণে ও নির্ণয়মাগর প্রেসের সংস্করণে নীলকণ্ঠের টীকা প্রকাশিত হইয়াছে ।

নীলকণ্ঠ বেদান্তদর্শন সম্বন্ধে কোনও প্রবন্ধ লিখেন নাই, কিন্তু গীতার টীকা রচনা করায় তাঁহাকে বৈদান্তিক আচার্য্যরূপে গ্রহণ করাই শোভন ও সঙ্গত ।

আচার্য্য সদানন্দ যোগীন্দ্র ।

(১৬ শ শতাব্দীর প্রথম ভাগ)

আচার্য্য সদানন্দ ষোড়শ শতাব্দীর প্রথম ভাগে অবতীর্ণ হন । “বেদান্তসার” তাঁহার কীর্ত্তি । এক্রপ সরল প্রকরণগ্রন্থ অতি বিরল । সদানন্দের কাল ষোড়শ শতাব্দীর প্রথমভাগ । টীকাকার নৃসিংহ সরস্বতী ষোড়শ শতাব্দীর শেষভাগে বেদান্তসারের টীকা “স্ববোধিনী” প্রণয়ন করেন । নৃসিংহ সরস্বতী “স্ববোধিনীর” সমাপ্তিতে লিখিয়াছেন—

“জাতে পঞ্চশতাব্দিকে দশশতে সংবৎসারাণাং পুনঃ ।

সঙ্গাতে দশবৎসরে প্রভুবর ত্রিশালিবাহে শকে ॥

প্রাপ্তেদুশ্মুখ বৎসরে শুভশুচৌ মাসেহনুমত্যাংতিথৌ ।

প্রাপ্তে ভার্গববাসরে নরহরি টীকাং চকারোজ্জলান্ ॥”

এই স্লোকে দেখিতে পাই স্ববোধিনী ১৫১৮ শকাব্দায় বিরচিত হয় । শকাব্দা ষোড়শ শতাব্দীর প্রারম্ভে রচিত হওয়ায় খৃষ্টীয় ষোড়শ শতাব্দীর অন্তেই “স্ববোধিনী” রচিত হইয়াছে, ইহা স্থস্থিত । বেদান্তসারের অত্র টীকাকার মীমাংসক আপদেব । তিনি সপ্তদশ শতাব্দীর লোক । রামতীর্থস্বামীও

অন্ততম টীকাকার, তাঁহার অবস্থিতি কালও সপ্তদশ শতাব্দী বলিয়া অনুমিত হয়। সদানন্দ অবশ্যই স্ববোধিনীকার নৃসিংহ সরস্বতীর পূর্ববর্তী। বেদান্তসারে পঞ্চদশী হইতে বাক্য উদ্ধৃত হইয়াছে, সুতরাং ইহা বিজ্ঞানগোচর পরবর্তী। চতুর্দশ শতাব্দী বিজ্ঞানগোচর কাল। পঞ্চদশ শতাব্দীতে বেদান্তসার রচিত হইলে সম্ভবতঃ অল্পয়দীক্ষিতের সিদ্ধান্তলেশে ইহার উল্লেখ থাকিত। সপ্তদশ শতাব্দীতে বেদান্তসারের যেরূপ প্রাধান্য হইয়াছে, তাহাতে পঞ্চদশ শতাব্দীতে রচিত হইলে, সম্ভবতঃ দীক্ষিত সদানন্দের মতও সিদ্ধান্তলেশে সন্নিবেশিত করিতেন। তাঁহার নামোল্লেখ উক্ত গ্রন্থে অবশ্য থাকিত। আমাদের বিবেচনায় সদানন্দের অবস্থিতি কাল ষোড়শ শতাব্দীর প্রথম ভাগ (১৫০০—১৫৫০)। ইহার অন্য হেতুও আছে—সদানন্দ প্রণীত একখানি শঙ্করবিজয় আছে। মাধবের শঙ্করবিজয় প্রথম রচিত, তৎপরে আনন্দগিরির শঙ্করবিজয় রচিত হয়, তৎপরে চিহ্নিলাস শঙ্করবিজয় রচনা করেন এবং চিহ্নিলাসের পরে সদানন্দের শঙ্করবিজয় রচিত। আনন্দগিরির অবস্থিতিকাল পঞ্চদশ শতাব্দী, সুতরাং সদানন্দের স্থিতিকাল ষোড়শ শতাব্দীর প্রথম ভাগ বলিয়াই অনুমিত হয়। সিদ্ধান্তলেশে আনন্দগিরি-কৃত শঙ্করবিজয়ের উল্লেখ আছে।

সদানন্দ অদ্বৈতবাদী এবং তৎপ্রণীত “বেদান্তসার” একখানি প্রকরণ গ্রন্থ। এরূপ সরল প্রকরণগ্রন্থ অদ্বৈত-বেদান্তে বিরল। বিষয়ের সন্নিবেশে ও ভাষার মাধুর্য্যে গ্রন্থ অতীব উপাদেয় হইয়াছে। সদানন্দের মত শঙ্করের অনুরূপ।* ম্যাক্‌ডোনেল সাহেব লিখিয়াছেন—“সদানন্দ যোগীন্দ্রকৃত বেদান্ত-সার শঙ্করমতে বেদান্তের সংগ্রহ। গ্রন্থকার সদানন্দ যে যে বিশেষ বিশেষ অংশে শঙ্করের মত অতিক্রম করিয়াছেন, সে সকল স্থলে সাংখ্যমতের অনুপ্রবেশ দেখিতে পাওয়া যায়।”

আমরা কিন্তু বেদান্তসারে সাংখ্যমতবাদের গন্ধও পাই নাই। কেমন করিয়া ম্যাক্‌ডোনেল সাহেব সাংখ্যমতের চিহ্ন পাইলেন তাহা বুঝা যায় না। বোধহয়

* Mc. Donell সাহেব তৎকৃত History of Sanskrit Literature নামক গ্রন্থে লিখিয়াছেন :—“An excellent epitome of the teachings of the Vedanta, as set forth by Sankara, is the Vedantasara of Sadananda Yogindra. Its author departs from Sankara's views only in a few particulars, which show an admixture of Sankhya doctrine.”

(See S. L. 1913 Ed. 402 P.)

তিনি সত্ত্ব রজঃ ও তমোগুণের উল্লেখ দেখিয়াই সাংখ্যমতের চিহ্ন বলিয়া গ্রহণ করিয়াছেন। মায়া বা প্রকৃতিকে শঙ্করও ত্রিগুণময়ী বলিয়াছেন। সাংখ্যের ত্রিগুণ বৈদান্তিকের অনুমোদিত। গীতার চতুর্থ অধ্যায়ের ৬ষ্ঠ শ্লোকের ভাষ্যে আচার্য্য শঙ্কর লিখিয়াছেন—“প্রকৃতিং স্বাং মম বৈষ্ণবীং মায়াং ত্রিগুণাত্মিকাং যন্তা বশে সৰ্ব্বং জগৎ বর্ততে, যয়া মোহিতঃ সন্ স্বমাত্মানং বাহুদেবং ন জানাতি, তাং প্রকৃতিং স্বামধিষ্ঠায় বশীকৃত্য * * ইত্যাদি।”

শঙ্করও মায়াকে ত্রিগুণাত্মিকা সত্ত্বরজস্তমোময়ী বলিয়া স্বীকার করিয়াছেন, সুতরাং বেদান্তসারকার সদানন্দ শঙ্করমত অতিক্রম করেন নাই। এস্থলে ম্যাকডোনেল সাহেব ভুল করিয়াছেন বলিয়া মনে হয়।

সদানন্দকৃত শঙ্করবিজয়ে আচার্য্য শঙ্করের জীবনলীলা বর্ণিত হইয়াছে। তৎপ্রণীত বেদান্তসারের নানারূপ সংস্করণ হইয়াছে। নির্ণয়সাগর প্রেস হইতে কর্ণেল জ্যাকব (Col. Jacob) সাহেবের ৩য় সংস্করণ ১৯১৬ খৃঃ অঙ্গে টীকাধ্বয় সহ প্রকাশিত হইয়াছে। আপদেব কৃত টীকাসহ বেদান্তসার শ্রীরঙ্গম্ বাণীবিলাস প্রেস হইতে ১৯১১ খৃঃ অঙ্গে প্রকাশিত হইয়াছে। কলিকাতায় জীবানন্দ বিদ্যাসাগরেরও এক সংস্করণ আছে, ইহাতে সুবোধিনী ও রামতীর্থের বিদ্বন্মনোরঞ্জনী টীকা আছে। কালীবর বেদান্তবাগীশ মহাশয়ও বঙ্গানুবাদ সহ সটীক বেদান্তসার প্রকাশ করেন।

বেদান্তসার যে সৰ্ব্বত্র সমাদৃত হইয়াছিল ও প্রামাণিক গ্রন্থরূপে অঙ্গীকৃত হইত, এতগুলি টীকাই তাহার নিদর্শন। মীমাংসক আপদেব ইহার টীকা প্রণয়ন করিয়াও গ্রন্থের মর্যাদা বৃদ্ধি করিয়াছেন।

আচার্য্য নৃসিংহ সরস্বতী ।

(১৬শ শতাব্দীর শেষভাগ)

নৃসিংহ সরস্বতী সদানন্দের বেদান্তসারের টীকাকার। সুবোধিনী টীকা ১৫১৮ শকে অর্থাৎ ১৫৯৬ খৃষ্টাব্দে রচিত হয়। নৃসিংহ ভগবানের

প্রেরণায় কাশীক্ষেত্রে স্বীয় স্ববোধিনী টীকা প্রণয়ন করেন ! তিনি স্ববোধিনীর সমাপ্তিতে লিখিয়াছেন :—

“গোবর্দ্ধনপ্রেরণয়া বিমুক্তক্ষেত্রে পবিত্রে নরসিংহযোগী ।

বেদান্তসারস্ত চকার টীকাং স্ববোধিনীং বিশ্বপতেঃ পুরস্তাং ॥”

● স্ববোধিনীর ভাষার চাতুর্য্য অদ্ভুত। দৃষ্টান্তস্বরূপ স্থানবিশেষ উদ্ধৃত করা হইল, যথা :—

“ইহ খলু কশ্চিন্মহাপুরুষো নিত্যাধ্যয়ন-বিধ্যধীত-সকল-বেদরাশীনাং চিন্মাত্রাশ্রয়-তদ্রূপাদয়ানন্দ-বিষয়ানাংনির্বচনীয়-ভাবরূপাজ্ঞান-বিলসিতানন্ত-ভবানুষ্ঠিতকাম্য-নিষিদ্ধ-বর্জিত-নিত্য-নৈমিত্তিক-প্রায়শ্চিত্তোপাসনা-কর্মভিঃ-সম্যক্ প্রসন্নেশ্বরানামিষ্টিকাচূর্ণাদি-সংঘর্ষিতাদর্শতলবদতিনির্মলাশয়ানাং, নলিনী-দলগত-জলবিন্দুবদ্ হিরণ্যগভাদি স্তম্বপর্য্যন্তং জীবজাতং, স্বায়বন্মৃতোরাশ্রান্ত-গতং, ক্ষণভঙ্গুরং তাপত্রয়াগ্নি-সন্দহমানমনিশমাগ্নুপশুতামতিবিবেকিনামতএব ঐহিক-শ্রক্চন্দনাদি-বিষয়ভোগেভ্যঃ আমুগ্নিক হৈরণ্যগভাভ্রমৃতভোগেভ্যশ্চ বাস্তাশন ইব অতি নির্বিকল্প-মানসানাং, শমাদি-সাধন-সম্পন্নানামপাতোহধিগতা-খিল বেদার্থত্বাদ্ দেহাভ্যুহকারপর্য্যন্ত-জড়পদার্থ তদ্বিলক্ষণ স্বপ্রকাশস্বরূপে প্রত্যগাত্মনি ব্রহ্মানন্দে সংশয়াপন্নানাং তজ্জিজ্ঞাসুণামল্লশ্রবণেন মূলাজ্ঞান-নিবৃত্তি-পরমানন্দাবাপ্তি-সিদ্ধয়ে প্রকরণমারভমাণঃ সমাপ্তিপ্ৰচয়গমনাদিফলক শিষ্টাচার-পরিপ্রাপ্তেষ্টে দেবতা-নমস্কার-লক্ষণ-মঙ্গলাচরণশ্রাবণকর্তব্যতাং প্রদর্শয়ন্ লক্ষণানুবদ্ধচতুষ্টয়ং নিরূপয়ন্ পরমাআনং নমস্করুতেতৎখণ্ডমিত্যাদিনা।”

এই বাক্যেই তিনি বেদান্তের তাৎপর্য্য নিবেশিত করিয়াছেন। ভাষা ও ভাবে নিবন্ধ অতি মনোজ্ঞ হইয়াছে। ইহাতে নৃসিংহের দার্শনিকতার পরিচয় পাওয়া যায়। নৃসিংহের গুরুর নাম কৃষ্ণানন্দ স্বামী।

দোদয় মহাচার্য্য রামানুজ দাস ।

(রামানুজ দর্শন—১৬শ শতাব্দী)

দোদয়াচার্য্য বেদান্তদেশিক বেকটনাথের “শতদূষণী” নামক প্রবন্ধের টীকাকার। চণ্ডমারুত প্রভৃতি টীকা ইহার রচিত। ইনি রামানুজ-

মতাবলম্বী। মহাচার্য্য অল্পয়দীক্ষিতের সমসাময়িক। বাধুলকুল-ভূষণ শ্রীনিবাসাচার্য্য ইহার গুরু। তাঁহার নিকট শিক্ষা প্রাপ্ত হইয়াই মহাচার্য্য উপাধি প্রাপ্ত হন। বেদান্তাচার্য্যের প্রতি ইহার ভক্তি প্রগাঢ়। ইহার জন্মস্থান শোলিঙ্গার। তিনি চণ্ডমারুতের প্রারম্ভে লিখিয়াছেন—

“অব্যাজসৌহৃদমশেষজনেযু সাক্ষাৎ
নারায়ণো নরবপুগু করিত্যধীণাম্ ।
বাচং সমর্থয়িতুমচ্যুতমেব জাতং
শ্রীশ্রীনিবাস গুরুবেশমহং ভজাগি ॥”

..

মহাচার্যের গ্রন্থের বিবরণ ।

১। **চণ্ডমারুত**—শত দৃষণীতে বেক্টনাথ যেরূপ অসাধারণ দার্শনিকতার পরিচয় দিয়াছেন, মহাচার্য্যও তৎপ্রণীত “চণ্ডমারুত” প্রণয়নে দার্শনিক সূক্ষ্ম দৃষ্টির সর্বিশেষ পরিচয় প্রদান করিয়াছেন। চণ্ডমারুত কলিকাতা এশিয়াটিক সোসাইটী হইতে বিবলিওথিকা ইণ্ডিকা সিরিজে প্রকাশিত হইতে আরম্ভ হইয়াছে। এখনও ইহা সম্পূর্ণ হয় নাই। আনন্দ চানু মহোদর ইহার সম্পাদক ছিলেন। ১৯০৩—১৯০৪ খৃষ্টাব্দ পর্য্যন্ত দুই খণ্ড প্রকাশিত হইয়া আর প্রকাশিত হয় নাই। ইহা দুঃখের বিষয়। সম্পূর্ণ গ্রন্থ প্রকাশিত হওয়া প্রয়োজন। কাঞ্চী হইতেও এক সংস্করণ (অসম্পূর্ণ) প্রকাশিত হইতেছে। মহাচার্য্য চণ্ডমারুত ব্যতীত আরও বহু প্রবন্ধ রচনা করেন।

২। **অদ্বৈতবিজ্ঞান-বিভঙ্গন**—এই প্রবন্ধে দ্বৈত ও অদ্বৈতবাদের মত সকল খণ্ডন করিয়াছেন। এই প্রবন্ধে তিনটি পরিচ্ছেদ আছে। প্রথমে, প্রপঞ্চমিথ্যান ভঙ্গ, দ্বিতীয়ে, জীবেশ্বরৈক্য ভঙ্গ এবং তৃতীয়ে অখণ্ডার্থ ভঙ্গ আলোচিত ও সিদ্ধান্তিত হইয়াছে। প্রধানতঃ অদ্বৈতবাদ খণ্ডনের জন্ত প্রবন্ধ রচিত হইলেও প্রসঙ্গ ক্রমে দ্বৈতবাদ খণ্ডিত হইয়াছে। এই প্রবন্ধ এখনও প্রকাশিত হয় নাই। (১)

৩। **পরিকল্প-বিভঙ্গন**—এই প্রবন্ধে বিশ্বাসী বিমূর্ত্ত শ্রীবৈষ্ণবের লক্ষণাবলী নির্ণীত ও বর্ণিত হইয়াছে। এই প্রবন্ধ এখনও প্রকাশিত হয় নাই। (২)

৪। **পাদ্যশাস্ত্র-বিজয়**—এই নিবন্ধে বিশিষ্টাঙ্গত-মত সমর্থিত হইয়াছে। এই নিবন্ধে ব্রহ্মসূত্র বিশিষ্টাঙ্গতপর ব্যাখ্যাত হইয়াছে। (৩)

৫। **ব্রহ্মবিদ্যা-বিজয়**—এই প্রবন্ধে উপনিষদ-বেদ পরমাত্মার সহিত বিষ্ণুর অভিন্নত্ব প্রতিপাদিত হইয়াছে। আচার্য্য এই প্রবন্ধে যুক্তি জ্ঞানের অবতারণা করিয়া বিষ্ণুর পরব্রহ্মত্ব প্রতিপাদন করিয়াছেন। (৪)

৬। **ব্রহ্মসূত্র-ভাষ্যোপনিয়াম**—রামানুজের শ্রীভাষ্যের উপরে এই নিবন্ধ রচিত হইয়াছে। এই নিবন্ধেও তর্কজ্ঞানের সৃষ্টি করিয়া পর-মত খণ্ডন পূর্বক রামানুজ-মত স্থাপন করিয়াছেন। (৫)

৭। **বেদান্ত-বিজয়**—এই প্রবন্ধ পাঁচটি উল্লাসে বিভক্ত। প্রথম উল্লাসের নাম “গুরুপসদন-বিজয়”। এই অংশে ব্রহ্মজিজ্ঞাসু শিষ্যের আচার নির্ণীত হইয়াছে। শিষ্য ব্রহ্মজিজ্ঞাসু হইয়া গুরুর প্রতি কিরূপ ব্যবহার করিবে তাহাই এই অংশে নির্ণীত ও বিচার করা হইয়াছে। (৬) বেদান্তবিজয়ের পঞ্চম উল্লাসের নাম “বিজয়োপনিয়াম”। এই খণ্ডে বিশিষ্টাঙ্গত মতানুসারে বিষ্ণুর পরব্রহ্মত্ব নির্ণীত হইয়াছে। (৭)

৮। **সদ্বিদ্যা-বিজয়**—এই প্রবন্ধে মহাচার্য্য অবিদ্যার সত্তা অস্বীকার ও নিরসন করিয়াছেন। সদ্বিদ্যা বিজয় এখন পর্য্যন্ত দেবনাগব অক্ষরে মুদ্রিত হয় নাই। (৮)

ইহাতে নিম্নে উল্লিখিত বিষয়গুলি বিচারিত হইয়াছে—

- | | |
|-------------------------|---------------------------|
| ১। অবিদ্যাশ্রয় ভঙ্গ। | ৪। অবিদ্যা নিবর্তক ভঙ্গ। |
| ২। অবিদ্যা লক্ষণ ভঙ্গ। | ৫। অবিদ্যা নিবৃত্তি ভঙ্গ। |
| ৩। অবিদ্যা প্রকাশ ভঙ্গ। | |

(১) Madras Govt. Oriental Manuscript Library Catalogue. vol x

নং ৪৮৫০—৪৮৫১ পৃঃ, ৩৬৩৯—৩৬৪০ দ্রষ্টব্য।

(২) M. G. O. M. L. Cat. vol x নং ৪৯২৭ পৃঃ ৩৭১৯ দ্রষ্টব্য।

(৩) M. G. O. M. L. Cat. vol x নং ৪৯২৮ পৃঃ ৩৭২১ দ্রষ্টব্য।

(৪) M. G. O. M. L. Cat. vol x নং ৪৯৪০ পৃঃ ৩৭৩৪ দ্রষ্টব্য।

(৫) M. G. O. M. L. Cat. vol x নং ৪৯৭৬ পৃঃ ৩৭৬২ দ্রষ্টব্য।

(৬) M. G. O. M. L. Cat. vol x নং ৫০১৯ পৃঃ ৩৮০৩ দ্রষ্টব্য।

(৭) M. G. O. M. L. Cat. vol x নং ৫০২০ পৃঃ ৩৮০৪ দ্রষ্টব্য।

(৮) M. G. O. M. L. Cat. vol x নং ৫০৫৭ পৃঃ ৩৮৩৩ দ্রষ্টব্য।

৯। উপনিষদ্-মঙ্গলদীপিকা—ইহা উপনিষদ্বাক্য সকলের ব্যাখ্যা। এই প্রবন্ধ রচনা করিয়া মহাচার্য্য রামানুজের মত স্মৃঢ় করিয়াছেন। মহাচার্য্যের গ্রন্থ রামানুজ-মতে বেশ প্রামাণিক।

মতবাদে মহাচার্য্য রামানুজের অনুসরণ করিয়া শাক্তমত নিরসনের চেষ্টা করিয়াছেন। অদ্বৈতবাদী আচার্য্যগণ মায়া বা অবিজ্ঞাকে বস্তুতঃ সংক্ষেপে গ্রহণ না করিলেও ইহার সত্তা একেবারে অপহৃত করেন নাই, মায়াকে অনির্বাচ্য বলিয়াছেন। কিন্তু মহাচার্য্যের মতে অদ্বৈতবাদী আচার্য্যগণ মায়াকে পদার্থরূপে স্বীকার করিয়াছেন।

সুদর্শন গুরু ।

(১৬শ—১৭শ শতাব্দী)

সুদর্শন গুরু মহাচার্য্যের শিষ্য ; অতএব সমসাময়িক। মহাচার্য্য ষোড়শ শতাব্দীর শেষভাগ হইতে সপ্তদশ শতাব্দীতেও বর্তমান ছিলেন। সুতরাং সুদর্শন ষোড়শের শেষভাগে অবিভূত হন। সুদর্শন মহাচার্য্যকৃত বেদান্ত বিজয়ের ব্যাখ্যা প্রণয়ন করেন। এই ব্যাখ্যার নাম “মঙ্গলদীপিকা”। এই টীকা এখনও প্রকাশিত হয় নাই। * সুদর্শনের মতের কোন বৈশিষ্ট্য নাই। তিনি রামানুজের মতের প্রতিষ্ঠার জগুই টীকা প্রণয়ন করিয়াছেন।

আচার্য্য ব্যাসরাজ স্বামী ।

অতন্ত্রাস্ততন্ত্রবাদ ।

(পূর্ণপ্রজ্ঞ-দর্শন—১৬শ শতাব্দী)

আচার্য্য ব্যাসরাজ মধ্যমতাবলম্বী। শ্রীমদ্ ব্রহ্মণ্যতীর্থ ইহার গুরু ছিলেন। জয়তীর্থাচার্য্যের “বাদাবলী” অনুসরণ করিয়া ব্যাসরাজ স্বীয় প্রবন্ধ “শ্রায়ামৃত” রচনা করেন। পাণ্ডিত্যের হিসাবে ব্যাসরাজ অদ্বিতীয়। তিনি গ্রন্থ

* M. G. O. M. L. Cat. vol. x নং ৫০২১ পৃঃ ৩৮০৬ দ্রষ্টব্য।

বিরচনে অদ্ভুত পাণ্ডিত্যের পরিচয় প্রদান করিয়াছেন, সেই জন্মই তাঁহার গ্রন্থগুলিকে “ব্যাসত্রয়ম্” বলা হয়। ব্যাসরাজ জয়তীর্থাচার্যের পরবর্তী, স্মৃতরাং পঞ্চদশ শতাব্দীর পরে তাঁহার আবির্ভাব হয়। প্রবাদ আছে, মধুসূদন সরস্বতী যখন তাঁহার “শ্রীভাসমৃত” অদ্বৈতসিদ্ধিতে গগুন করেন, তখন ব্যাসরাজ বৃদ্ধ। মধুসূদন সপ্তদশ শতাব্দীর প্রথম ভাগে বর্তমান ছিলেন। সম্ভবতঃ মধুসূদন সম্রাট শাহজাহানের সমসাময়িক। মধুসূদন অগ্নয়দীক্ষিতের নামোল্লেখ অদ্বৈতসিদ্ধিতে করিয়াছেন। * দীক্ষিতের অল্প পরেই মধুসূদনেব আবির্ভাব। ব্যাসরাজ স্বীয় শিষ্য ব্যাসরামাচার্যকে মধুসূদনের নিকট প্রেরণ করেন। ব্যাসরাম মধুসূদনের শিষ্য হন এবং শেষে “তরঙ্গিনী” রচনা করিয়া মধুসূদনেব মত গগুন করেন, এরূপ প্রসিদ্ধি আছে। বোধ হয় এই ইতিবৃত্ত সত্যমূলক। ব্যাসরাজ জয়তীর্থের পরবর্তী ও মধুসূদনের পূর্ববর্তী, স্মৃতরাং তাঁহার কাল ষোড়শ শতাব্দী স্থিতি। তিনি আনন্দতীর্থকে (মধ্বাচার্য) শ্রীভাসমৃতের মঙ্গলাচরণে প্রণাম করিয়া পরে জয়তীর্থকেও প্রণাম করিয়াছেন, যথা—

“অভ্রমং ভঙ্গরহিতমজড়ং বিমলং সদা।

আনন্দতীর্থমতুলং ভজে তাপত্রয়াপহং ॥” (১১১, পৃঃ ২।)

“চিত্রৈঃ পদৈশ্চগন্তীরৈর্কাকৈর্নানৈরখিণ্ডিতৈঃ।

গুরুভাবং ব্যঞ্জয়ন্তী ভাতি শ্রীজয়তীর্থবাক্ ॥” (১১১, পৃঃ ৩।)

জয়তীর্থের “বাদাবলী” অনুসরণ করিয়া ব্যাসরাজ “শ্রীভাসমৃত” প্রণয়ন করেন, স্মৃতরাং ব্যাসরাজের কাল ষোড়শ শতাব্দী এ বিষয়ে সংশয় নাই। “শ্রীভাসমৃতের” প্রারম্ভে স্বীয় গুরুর নামোল্লেখ ও বন্দনা করিয়াছেন, যথা—

“সমুৎসার্যা তমঃ স্তোমং সন্ন্যাসং সম্প্রক্যাশ্চ চ।

সদা বিষ্ণুপদাসক্তং সেবে ব্রহ্মণ্যভাস্বরম্ ॥”

শ্রীমদ্ ব্রহ্মণ্যতীর্থ তাঁহার সন্ন্যাসাশ্রমের গুরু। লক্ষ্মীনারায়ণ মুনি তাঁহার বিদ্যাগুরু। “শ্রীভাসমৃতের” প্রারম্ভে ব্যাসরাজ লিখিয়াছেন—

* সর্বতন্ত্র স্বতন্ত্রৈর্ভাসমতীকান কল্পতরুকার পরিমলকটৈঃ ইত্যাদি। (অদ্বৈতসিদ্ধি)

“জ্ঞানবৈরাগ্য ভক্ত্যাদি কল্যাণগুণশালিনঃ ।

লক্ষ্মীনারায়ণমুনীন্ বন্দে বিছাপুরুন্ মম ॥”

ব্যাসরাজ স্বামী “শ্রায়ামৃত” ও জয়তীর্থাচার্য্যকৃত তত্ত্বপ্রকাশিকার বৃত্তি “তাৎপর্য্য-চন্দ্রিকা” ও “ভেদোজ্জীবন” নামক প্রবন্ধের কর্তা ।

“ ব্যাসরাজ স্বামী গ্রন্থের বিবরণ ।

১। শ্রায়ামৃত—এই গ্রন্থে প্রধানতঃ শাক্তমত খণ্ডনের প্রচেষ্টা পরিলক্ষিত হয়। রামানুজের মত খণ্ডনের প্রচেষ্টাও ইহাতে আছে। ব্যাসরাজ স্বামী “আনন্দতারতম্য-বাদ” প্রসঙ্গে রামানুজ-মত খণ্ডনের চেষ্টা করিয়াছেন, কিন্তু তাহাতে রামানুজীয় মত প্রকৃতরূপে অনুবাদ করিতে পারেন নাই। শ্রায়ামৃত চারি পরিচ্ছেদে সমাপ্ত। প্রথমে সমন্বয়, দ্বিতীয়ে অবিরোধ, তৃতীয়ে সাধন ও চতুর্থে ফল নির্দিষ্ট হইয়াছে। এই গ্রন্থ মধ্ববিলাস বুক ডিপো হইতে টি. আর. কৃষ্ণাচার্য্য মহোদয়ের সম্পাদনায় ১৮২৯ শকাব্দায় অর্থাৎ ১৯০৮ সনে প্রকাশিত হইয়াছে। পূর্বে মধ্ববিলাস বুক ডিপো কুম্ভঘোণে (Kumbakonam) স্থাপিত ছিল। এখন ইহা মান্দ্রাজে স্থানান্তরিত হইয়াছে। শ্রায়ামৃতের উপর শ্রীনিবাসতীর্থের বৃত্তি আছে। মধুসূদন সরস্বতী “শ্রায়ামৃত” খণ্ডন করিলে ব্যাসরামাচার্য্য শ্রায়ামৃতের ব্যাখ্যারূপে “তরঙ্গিনী” প্রণয়ন করেন।

২। তাৎপর্য্য-চন্দ্রিকা—ইহা জয়তীর্থাচার্য্য-কৃত “তত্ত্বপ্রকাশিকার” বৃত্তি। বৃত্তি হইলেও এই নিবন্ধে ব্যাসরাজ নানারূপ যুক্তির অবতারণা করিয়াছেন। ইহাতে মৌলিকতাও আছে। এই নিবন্ধ ব্যাসরাজের অসাধারণ কৃতিত্বের পরিচায়ক। ইহা মধ্ববিলাস বুকডিপো হইতে প্রকাশিত হইয়াছে।

৩। ভেদোজ্জীবন—এই প্রবন্ধে দ্বৈতবাদ সমর্থিত হইয়াছে। পঞ্চভেদও বিশেষরূপে আলোচিত ও সমর্থিত হইয়াছে। এই প্রবন্ধ সংক্ষিপ্ত, শ্রায়ামৃত বা তাৎপর্য্য-চন্দ্রিকার শ্রায় স্বরূহং নহে। মধ্ববিলাস বুকডিপো হইতে ইহা প্রকাশিত হইয়াছে।

বাসরাজ স্বামীৰ মতবাদ ।

আচাৰ্য্য বাসরাজ স্বতন্ত্রাশ্বতন্ত্ৰবাদী । সৰ্বাংশেই তিনি মধ্য-মতের অনুবৰ্ত্তন কৰিয়াছেন ; সূতরাং স্বতন্ত্ৰভাবে তাঁহার মতে আর কোন বিশেষত্ব নাই । বেদান্তদেশিক বেকটনাথ য়েৰূপ শতদূষণীতে শাক্তমত খণ্ডন কৰিতে কৃতসঙ্কল্প (রামানুজের মত অনুসরণ কৰিয়া শতদূষণী বিৰচিত), বাসরাজও সেইৰূপ গ্ৰাম্যমূতে শাক্তের মতবাদ খণ্ডনে বদ্ধপৰিকর । মধ্যাচাৰ্য্যের মতাবলম্বনেই গ্ৰাম্যমূত রচিত হইয়াছে । “গ্ৰাম্যমূতে” বাসরাজ গ্ৰাম্যমকরন্দ-কার আনন্দবোধাচাৰ্য্য এবং তত্ত্বপ্রদীপিকাৰ চিৎসুখাচাৰ্য্যের মত অনুবাদ কৰিয়া খণ্ডন কৰিতে সচেষ্ট হইয়াছেন । তিনি বলেন—কেবল অনুমান প্রমাণবলেই অদ্বৈতবাদী আচাৰ্য্যগণ দ্বৈতমিথ্যাত্ব স্থাপন কৰিয়াছেন । তিনি “গ্ৰাম্যমূতে” লিখিয়াছেন—“প্রমাণং চাত্তান্তমানং । বিমতং মিথ্যা ‘দৃশ্যত্বা-জ্জড়ত্বাং পরিচ্ছিন্নত্বাচ্ছুক্তিকূপাবৎ’ ইত্যানন্দবোধোক্তেঃ । ‘অয়ং পটঃ এতৎ তত্ত্ব নিষ্ঠাত্যন্তাভাব প্রতিযোগীপটত্বাদংশিত্বাং পটাস্তবৎ’ ইতি তত্ত্ব-প্রদীপোক্তেঃ ।” * তাঁহার মতে জগতের মিথ্যাত্ব সঙ্গত নহে । তিনি বলেন, মিথ্যাত্ব অনিৰ্ব্বচনীয় হইলে—সদসদ্ বিলক্ষণত্ব মিথ্যাত্ব অঙ্গীকার কৰিলে “অপ্রসিদ্ধিদোষ” অনিবাৰ্য্য । আচাৰ্য্য চিৎসুখ মিথ্যাত্বের লক্ষণ নিৰ্দেশ কৰিয়াছেন—“স্বাশ্রয় নিষ্ঠাত্যন্তাভাব প্রতিযোগিত্বং বা মিথ্যাত্বম্ । অথবা স্বাত্যন্তাভাবাধিকরণ এব প্রতীয়মানত্বম্ মিথ্যাত্বম্ ।” অর্থাৎ আশ্রয়ৰূপ কাৰণে কাৰ্য্যের ত্ৰিকালেই অভাব । কোনও দেশেই কাৰণে কাৰ্য্য নাই । গ্ৰাম্যমূতকার বলেন—এইৰূপ মিথ্যাত্ব অঙ্গীকার কৰিলে অত্যন্ত বিৰহ ও সদ্বিলক্ষণতা দোষ অপরিহাৰ্য্য । বিবৰণকাৰ মিথ্যাত্বলক্ষণ নিৰ্দেশ কৰিয়াছেন “প্রতিপল্লোপাধৌ ত্ৰৈকালিক নিষেধ প্রতিযোগিত্বং বা মিথ্যাত্বম্ ।” বাসরাজ এই লক্ষণের বিৰুদ্ধে বলেন । একৰূপ লক্ষণ অঙ্গীকার কৰিলে প্রতীতির প্রতিবেধ্যতা অনিবাৰ্য্য । তিন পক্ষেই জগতের অত্যন্ত অসত্যতা প্রতিপন্ন হয় । তাহা কখনই সঙ্গত নহে । এবং “জ্ঞান নিবৰ্ত্তিত্বং বা মিথ্যাত্বম্” এই লক্ষণ নিৰ্দেশে জগতের অনিত্যত্ব নিৰ্দিষ্ট হয়, মিথ্যাত্ব নিৰূপিত হয় না । জগতের অনিত্যত্ব মধ্যাচাৰ্য্যেরও সম্মত । তিনি সিদ্ধান্তৰূপে বলিয়াছেন—

* গ্ৰাম্যমূত ১১—১২ পৃষ্ঠা, বোধাই নিৰ্ণয়মাগর সংস্করণ দ্রষ্টব্য ।

“তস্মাৎ । ‘অনিৰ্কাচ্যেহপ্রসিদ্ধাদিঃ প্রতীতে প্রতিষেধ্যতা । সাধয়েহত্যন্ত-
বিরহঃ সদ্বিলক্ষণতা তথা । ইতি পক্ষত্ৰয়েহত্যন্তাসত্ত্বং শ্রাদ্ধনিবারিতং ।
ধীনাশ্চত্বেহনিত্যত্বমেবশ্রামমুখ্যত্বা’ । মমত্বত্যন্তাসত্ত্বমেব মিথ্যাত্বমিতি নাস্মৎ
প্রতিবন্দী ।” (শ্রায়ামৃত ১১২, ৪১ পৃষ্ঠা) ।

১। প্রথম নিরুক্তি—“সদসদ্বিলক্ষণত্ব মিথ্যাত্ব” এই লক্ষণ সম্বন্ধে
ব্যাসরাজ তিনটি পক্ষ নির্দেশ করিয়াছেন—সত্ত্বাবিশিষ্টাসত্ত্বাভাব, সত্ত্বাত্যন্তা-
ভাবাসত্ত্বাত্যন্তাভাবধৰ্ম্মহয়, অথবা সত্ত্বাত্যন্তাভাববত্তে সত্যসত্ত্বাত্যন্তাভাববত্ত ।
প্রথম..পক্ষ যুক্তিসহ নহে । তিনি বলেন—জগৎ সদেকম্ভাব, স্ততরাং ঐ
লক্ষণ অপ্রসিদ্ধ । সত্ত্বাবিশিষ্ট অসত্ত্বাভাবপক্ষ অত্যন্ত অপ্রসিদ্ধ । দ্বিতীয়
পক্ষও যুক্তিযুক্ত নহে । কারণ, সত্ত্বা ও অসত্ত্বা পরস্পর বিরহ স্বরূপ । একের
অভাবে অপরের সত্ত্বা অত্যন্ত আবশ্যক ; স্ততরাং উভয়ের সাধন অসম্ভব ।
অর্থাৎ বিরুদ্ধধৰ্ম্মের একত্রাবস্থিতি অসঙ্গত । তৃতীয় পক্ষও সঙ্গত নহে । কারণ,
তাহাতে অর্থান্তর ও সাধাবৈকল্য অবশ্যসম্ভাবী, বিশিষ্টের প্রসিদ্ধিও নাই ।
বিশেষণও অপ্রসিদ্ধ, স্ততরাং তৃতীয় পক্ষও যুক্তিযুক্ত নহে । মধুসূদন সরস্বতী
প্রথম পক্ষ অস্বীকার করিলেও দ্বিতীয় ও তৃতীয় পক্ষ স্বীকার করিয়া সদসদ-
বিলক্ষণত্ব মিথ্যাত্ব, এই নিরুক্তি সমর্থন করিয়াছেন ।

২। দ্বিতীয় নিরুক্তি—“প্রতিপন্নোপাধৌ ত্রৈকালিক নিষেধ
প্রতিযোগিত্বং বা মিথ্যাত্বম্ ।” ব্যাসরাজ বলেন—এই লক্ষণ নির্দেশও সঙ্গত
নহে । ত্রৈকালিক নিষেধ তাত্ত্বিক হইলে অদ্বৈতহানি সূনিশ্চিত ।

প্রাতিভাসিকত্বে সিদ্ধসাধন, ব্যাবহারিকত্বে তাহার তাত্ত্বিকতার বিরোধি-
রূপে অর্থান্তরের উৎপত্তি হয়, বাধও অপরিহার্য্য । অদ্বৈত শ্রুতিসকল
অতাত্ত্বিকের বোধক, স্ততরাং সেই সকলেরও অতত্ত্বাবেদকত্ব অনিবার্য্য ।
ব্যাবহারিকের প্রতিযোগী অপ্রাতিভাসিক প্রপঞ্চের পারমাথিকত্বও অবশ্যসম্ভাবী ।
আরও, নিষেধপ্রতিযোগিত্ব কি স্বরূপতঃ অথবা পরমার্থতঃ । প্রথম পক্ষে
শ্রুত্যাতি সিদ্ধ ঔৎপত্তিক অর্থ ক্রিয়াসমর্থ, অবিচ্ছোপাদান । জ্ঞানে যাহার
নাশ হয় না একরূপ আকাশাদির ও শুক্তিরূপাদির নিষেধ যোগ অনিবার্য্য ।
অত্যন্ত অসত্ত্বের উদ্ভব অবশ্যসম্ভাবী । অদ্বৈতবাদী বলিয়াছেন—“ত্রৈকালিক
নিষেধঃ প্রতি স্বরূপেণাপণস্বরূপ্যং পারমাথিকত্বাকারেণ প্রাতিভাসিকরূপ্যং
বা নিষেধ প্রাতিযোগীতি ।” এই মতের হানি হয়, অত্যন্ত অসত্ত্বা স্বীকার
করিতে হয় । কারণ শশশৃঙ্গাদিরও এতাদৃশ অসত্ত্ব অঙ্গীকৃত হইয়াছে ।

দ্বিতীয় পক্ষও যুক্তিসহ নহে। কারণ পারমার্থিকত্বের বাধ হয় না। আবাস্য পারমার্থিকত্ব বাধ্যত্বরূপ মিথ্যাত্ব নিরূপ্য ইহা অঙ্গীকার করিতে হয়। সূতরাং অন্তোক্তাশ্রয়দোষ ঘটে। রজতাদির স্বরূপতঃ “নাস্তি নাসীং ন ভবিষ্যতি” এই প্রকারে নিষেধ প্রত্যয় অসম্ভব। রজতের পারমার্থিকত্ব স্থস্থিত। পারমার্থিকত্বের নিষেধে অনবস্থা অপরিহার্য। তিনি বলিয়াছেন—

“স্বরূপেণ ত্রিকালস্ত নিষেধো নাস্তি তে মতে।

রূপাদেস্তাত্ত্বিকত্বেন নিষেধস্তান্ননোহপি চ।।”

..

সূতরাং দ্বিতীয় নিরুক্তিও অসঙ্গত ও অসম্ভব। মধুসূদন সরস্বতী বলেন— এই লক্ষণ নির্দেশ সমীচীন হইয়াছে। তিনি বলেন—ত্ৰৈকালিক নিষেধের প্রাতিভাসিকত্ব অতিরিক্ত সর্বস্বরূপত্ব এবং প্রতিযোগিত্বের স্বরূপাবচ্ছিন্নত্ব পারমার্থিকত্বাবচ্ছিন্নত্বরূপ পক্ষদ্বয় যুক্তিযুক্ত। তাঁহার মতে নিষেধের অধিকরণীভূত ব্রহ্ম অভিন্ন। সূতরাং নিষেধের তাত্ত্বিকত্বেও অদ্বৈতহানি হইতে পারে না। কারণ, ব্রহ্ম ভিন্ন বস্তু সকলের অভ্যুপগম অদ্বৈতমতে নাই। ত্রায়ামৃতকার যে সকল যুক্তির অবতারণা করিয়াছেন, মধুসূদন সেই সকল খণ্ডন করিয়াছেন। মধুসূদনের মতবাদ প্রসঙ্গে সে সকল প্রপঞ্চিত হইবে

৩। তৃতীয় মিথ্যাত্ব নিরুক্তি—“জ্ঞাননিবর্ত্যত্বম্ বা মিথ্যা-
ত্বম্” অর্থাৎ জ্ঞানে যাহা নিবর্তিত হয় তাহাই মিথ্যা। ব্যাসরাজ বলেন,—এই লক্ষণ নির্দেশও অসঙ্গত। জ্ঞাননিবর্ত্যত্ব জ্ঞানত্বরূপে বিবক্ষা করিলে মুদারূপতাদি নিবর্ত্য ঘটাদিও দৃষ্টান্ত হইতে পারে, অব্যাপ্তি দোষ অপরি-
হার্য। এই দৃষ্টান্তে সাধ্যবৈকল্য অবশ্যস্বাভাবী, গুণজ্ঞানে রজত নষ্ট হইয়াছে এরূপ কদাপি অনুভব হয় না। “এই পরিমাণকাল গুণের অজ্ঞান ও ভ্রম ছিল” এইরূপ অনুভবে সত্য ও অজ্ঞানভ্রমের অনুভব হয়। সূতরাং “গুণজ্ঞানে তদজ্ঞানং নষ্টং ভ্রমশ্চ নষ্টং” ইত্যাদি অনুভবে জ্ঞাননিবর্ত্যত্ব অঙ্গীকার করিলে অতিব্যাপ্তি দোষ হয়। যে প্রকারে “রজত নাই, ছিল না ও ভবিষ্যতে থাকিবে না” এরূপ প্রত্যয়ের উদয় হয়, সেইরূপ গুণজ্ঞান ও ভ্রম ছিল না এরূপ প্রত্যয়ের উদয় হয় না। কারণ, ইহার লক্ষ্যীভূত নহে। সাক্ষির সত্যত্বে ও তদ্ভাস্য ছায়াদি মিথ্যা। সেই ভ্রমের সত্যত্বে ও তদ্ভাস্য রজত মাত্রের মিথ্যাত্বও সম্ভব। প্রত্যক্ষ ভ্রম পরোক্ষ প্রমাণদ্বারা নিবর্তিত

হয় না। স্তূতৰাং পৰোক্ষাপৰোক্ষ সাধাৰণ জ্ঞানত্বেৰ নিবৰ্ত্তকাবেচ্ছেদকত্ব অনুপপন্ন। অতএব জ্ঞাননিবৰ্ত্ত্য নিরুক্তি অসঙ্গত। স্মৃতি জ্ঞানত্ব ব্যাপ্য। জ্ঞানে নিবৰ্ত্তিত হইলেও সংস্কাৰবশে মিথ্যা ত্ব ব্যবহাৰ সম্ভব। স্তূতৰাং তাহা জ্ঞানত্ব ব্যাপ্যধৰ্ম্মবলে জ্ঞাননিবৰ্ত্ত্য নহে। অনুভবত্ব ব্যাপ্যধৰ্ম্মবলে তন্নিবৰ্ত্ত্য বিবক্ষা করিলে, যথার্থ স্মৃতিনিবৰ্ত্ত্যে অযথার্থ স্মৃতিতেও অতি-ব্যাপ্তি হয়। জীবমুক্তেৰ অজ্ঞান সংস্কাৰ তত্ত্বজ্ঞান সংস্কাৰ নিবৰ্ত্ত্য। স্তূতৰাং এ স্থলে লক্ষণেৰ অব্যাপ্তি। অতএব উহা ভ্রমোক্তৰ যথার্থজ্ঞান নিবৰ্ত্ত্য নহে। এই সকল যুক্তিবলে “স্বোপাদানাজ্ঞান নিবৰ্ত্তক জ্ঞাননিবৰ্ত্ত্যত্বম্” এই পক্ষও নিরস্ত হইল। অনাদি অধ্যাসে অব্যাপ্তি। আচাৰ্য্য ব্যাসরাজ বলিয়াছেন :—

“বিজ্ঞান নাশ্চতা মিথ্যা রূপ্যাদৌ নানুভূয়তে ।

কিংত্বধিষ্ঠানবৎসত্যোতদজ্ঞানেহানুভূয়তে ॥” *

অতএব জ্ঞাননিবৰ্ত্ত্য মিথ্যা ত্ব এই লক্ষণও সম্ভব নহে ।

৪। চতুৰ্থ নিরুক্তি—“স্বাত্ত্ব্যভাব এব প্রতীকমানত্বম্” ইহাও অসঙ্গত। স্বাত্ত্ব্যভাবের তাত্ত্বিকত্ব, প্রাতিভাসিকত্ব, ব্যাবহারিকত্ব প্রভৃতি বিকল্পবলে প্রতিযোগিত্ব স্বরূপতঃ বা পারমাৰ্থিক ইত্যাদি বিকল্প উত্থাপন করিয়া পূৰ্বেই ইহা দূষিত হইয়াছে। সংযোগী বা সমবায়ি দেশে অতাত্ত্ব্যভাব অসম্ভব। সম্ভব হইলে উপাদানত্ব অনুপপন্ন হয়। স্তূতৰাং চতুৰ্থ নিরুক্তিও অসঙ্গত।

৫। পঞ্চম নিরুক্তি—“সদ্বিবিক্তত্বম্ বা মিথ্যা ত্বম্।” ব্যাস-রাজ বলেন—এস্থলে “সদ্বিবিক্তত্ব” অৰ্থে কি বুঝাইবে? সত্তা জাতিমৎ। অথবা অবাধ্য অথবা ব্রক্ষ, প্রথম পক্ষ অঙ্গীকার করিলে ঘটাদিৰ সত্তাজাতি-মতিত্বে তদভেদেব বাধাহেতু লক্ষণ অসম্ভব। ব্রক্ষেতে অতিব্যাপ্তিও হয়। দ্বিতীয় পক্ষ অঙ্গীকার করিলে “বাধ্যত্বাভাবস্ত অবাধ্যত্বরূপতয়া বাধ্যত্বৈতরাংশ বৈয়ৰ্গম্।” তৃতীয় পক্ষেও ব্রক্ষ ভিন্ন প্রপঞ্চ উভয়মত সিদ্ধ, স্তূতৰাং সিদ্ধ-সাধন দোষ হয়। সদরূপত্বাভাব বিবক্ষা করিলে নির্ধৰ্ম্মক সত্ত্বরূপধৰ্ম্মরহিত ব্রক্ষে সদরূপত্বের অভাব, স্তূতৰাং অতিব্যাপ্তি। সত্ত্বও “সৎসৎ” এইরূপ প্রতীতিতে সত্ত্বাশ্রিতত্বেরও অভিধেয়ত্বে। অভিধেয়ত্বেরও অঙ্গীকার করায় বাভিচার হইতে পারে না। এইপ্রকার সদরূপত্বাভাবশব্দাদি সাধাৰণ।

সুতরাং তাহাতেও অতিব্যাপ্তি অনিবার্য। অতএব “সদ্বিবিক্তত্বম্ এব মিথ্যাত্বম্” এই নিরুক্তিও অসঙ্গত।

মধুসূদন এই সকল যুক্তি নিরসন করিয়া অদ্বৈতসিদ্ধিতে মিথ্যাত্ব লক্ষণ প্রতিপন্ন করিয়াছেন। ব্যাসরাজ শ্রুতিগুলির ব্যাখ্যাও স্বমতের অনুকূলে করিয়াছেন। তিনি বলেন, জগতের মিথ্যাত্ব শ্রুতির অভিমত নহে। শ্রুতি যদি জগতের মিথ্যাত্ব নির্দেশ করেন, তাহা হইলে শ্রুতি নিজেই মিথ্যা হইয়া যান; সুতরাং শ্রুতি মিথ্যাত্বের প্রমাণ নহে। “তস্মমিথ্যাত্বে শ্রুতি-র্মানং” (শ্রায়ামৃত)। অদ্বৈতপর শ্রুতিগুলির * ব্যাখ্যায় যথেষ্ট কষ্টকল্পনার আশ্রয় লইয়াছেন। পৌরাণিক বচন তুলিয়া জগতের সত্তা স্থাপন করিয়াছেন। আচার্য্য অমলানন্দ ও সিদ্ধান্তমুক্তাবলীকার দৃষ্টিসৃষ্টিবাদী। আচার্য্য অমলানন্দ দৃষ্টিসমসময়া বিশ্বসৃষ্টির পক্ষপাতী। সিদ্ধান্তমুক্তাবলীকারের মতে “দৃষ্টিরেব বিশ্বসৃষ্টিঃ।” অবশ্যই পারমার্থিক দৃষ্টিতে দৃষ্টিসৃষ্টিবাদ অদ্বৈতমতের তাৎপর্য্য। ব্যাসরাজস্বামী দৃষ্টিসৃষ্টিবাদ খণ্ডন করিয়াছেন। তিনি বলিয়াছেন :—

“নির্বাধ প্রত্যভিজ্ঞানাদ্ধ্বং বিশ্বমিতিশ্রুতেঃ।

স্বক্রিয়াদি বিরোধাত্ত দৃষ্টিসৃষ্টির্নযুজ্যতে ॥” †

ব্যাসরাজ জগতের সত্যত্ব নিরূপণ জগৎ দৃষ্টিসৃষ্টিবাদ নিরাস করিয়াছেন। কোন কোন অদ্বৈতবাদী আচার্য্য সৃষ্টদৃষ্টিবাদী। তাহারা দৃষ্টিসৃষ্টিবাদে দোষ প্রদর্শন করেন। তাহাদের মতে দৃষ্টিসৃষ্টিবাদে জগৎপ্রপঞ্চের প্রাতিভাসিকত্ব, বিষয়াদি সৃষ্টির অপলাপ, কস্ম ও উপাসনাদি ও তৎফলের অপলাপ প্রভৃতি দোষের উদ্ভব হয়। তাহারা প্রপঞ্চের ব্যবহারিক সত্তা অঙ্গীকার করিয়া সৃষ্টদৃষ্টিবাদ অঙ্গীকার করেন। অবশ্যই ব্যাসরাজ স্বামীর সহিত তাহাদের মতবিরোধ আছে। কারণ, তাহারা জগতের পারমার্থিক সত্তা স্বীকার করেন না, কিন্তু ব্যাসরাজ পারমার্থিকরূপেই জগতের সত্যত্ব স্বীকার করিয়াছেন।

* শ্রায়ামৃতে ব্যাসরাজ নিম্নলিখিত অদ্বৈতপর শ্রুতিগুলির ব্যাখ্যা ১ম পরিচ্ছেদে করিয়াছেন, যথা—“একমেবাদ্বিতীয়ম্”, “নেহনানেতি”, “যত্রতন্ত্র”, “নতুতদ্বিতীয়মস্তি”, “বাচারম্ভগশ্রুতি” “ইদংসর্বং বদয়মাম্মা”, “যস্মাৎ পরংনেতি”, “মাম্মামাত্রমিদম্”, “অনন্তম্”, “ইন্দ্রোমায়ান্তিঃ”, “অতোন্যদার্তম্” প্রভৃতি শ্রুতির ব্যাখ্যা করিয়াছেন।

বাসরাজ স্বামী ত্ৰায়ামৃতের প্রথম পরিচ্ছেদে জগতের মিথ্যাত্ব নিরাকৰণ কৰিয়া জগতের সত্যত্ব স্থাপন কৰিয়াছেন । প্রথম পরিচ্ছেদে ৬৭টি প্রকরণ, স্তৱাং ৬৭টি বিষয়ে বিচাৰ কৰিয়াছেন । বাসরাজ অদ্বৈতবাদী আচাৰ্য্যগণের প্রতিপাদিত ত্ৰিবিধ সত্তাও—পারমাৰ্থিক, ব্যাবহাৰিক ও প্রাতিভাসিক অস্বীকাৰ কৰিয়া খণ্ডন কৰিয়াছেন । প্রথম অধ্যায়ে জগতের সত্তা প্রতিপন্ন কৰিয়া অনন্তগুণশালী ভগবানই জগতের স্রষ্টা, ইহাই নিৰ্ণীত হইয়াছে এবং তাহাতেই সমস্ত বেদান্তবাক্যের সমন্বয় হইয়াছে ।

৬.১ মিথ্যাত্ব মিথ্যাত্ব নিরুক্তি—জগতের মিথ্যাত্ব সম্বন্ধে বাসরাজ অত্ৰ আপত্তি তুলিয়াছেন । মিথ্যাত্ব মিথ্যা কি সত্য ? এই আপত্তি মধ্বাচাৰ্য্যও তুলিয়াছেন । মিথ্যাত্ব মিথ্যা হইলে সিদ্ধসাধন দোষ অপৰিহাৰ্য্য । শ্ৰুতির অতত্ত্বাবেদকৰ্ত্ত্ব এবং জগৎসত্যত্ব অনিবাৰ্য্য । মিথ্যাত্ব সত্য হইলে অদ্বৈতহানি হয়, ইহাই বাসরাজের অভিমত । অদ্বৈতদীপিকাকার নৃসিংহাশ্ৰমও এই ষোড়শ শতাব্দীর প্রারম্ভে অদ্বৈতদীপিকায়, মিথ্যাত্ব মিথ্যা হইলেও জগতের মিথ্যাত্ব উপপন্ন হয়, ইহাই নিরূপণ কৰিয়াছেন । মধুসূদন সবস্বতীও অদ্বৈতসিদ্ধিতে বলিয়াছেন—মিথ্যাত্ব মিথ্যাত্ব পক্ষে কোনও দোষ নাই । তিনি বলেন—মিথ্যাত্ব মিথ্যা হইলেও প্রপঞ্চ সত্য হইতে পারে না । যেস্থলে বিরুদ্ধ বস্তুর একটী মিথ্যা সে স্থলে অপরটী তদপেক্ষা অধিক সত্তাক—ইহাই নিয়ত ; পরন্তু যে স্থলে বিরুদ্ধ উভয় বস্তুই মিথ্যাত্ব সে স্থলে একটী অপেক্ষা অপরটী অধিক সত্তাবিশিষ্ট, একৰূপ কোনও নিয়ম নাই । তিনি বলেন—“মিথ্যাত্বমিথ্যাত্বেহপি প্রপঞ্চ সত্যত্বানুপপত্তেঃ । তত্রহি বিরুদ্ধয়ো-
ধৰ্ম্ময়োৰেক মিথ্যাত্বে, অপৰসত্ত্বম্, যত্র মিথ্যাত্বাবচ্ছেদকমুভয়বৃত্তিন্ভবেৎ ।”

৭.১ দৃশ্যত্ব নিরুক্তি—অদ্বৈতবাদী বলেন, বিমতং মিথ্যা দৃশ্যত্বাং, জড়ত্বাং, পরিচ্ছিন্নত্বাং । ত্ৰায়ামৃতকার বাসরাজ দৃশ্যত্ব নিরুক্তি সম্বন্ধে বিচাৰ কৰিয়া খণ্ডন কৰিয়াছেন । তিনি বলেন, দৃশ্যত্ব কি ? (১) বৃত্তিৰূপিত্ব (২) বা ফলৰূপিত্ব, (৩) সাধারণ বা (৪) কদাচিত্ কথঞ্চিদ্বিময়ত্ব (৫) স্বব্যবহারে স্বাতিরিক্ত সংবিদপেক্ষা নিয়তি অথবা (৬) অস্বপ্রকাশত্ব । এইরূপ ছয়টী বিকল্প উত্থাপন কৰিয়া খণ্ডন কৰিয়াছেন । মধুসূদন বলেন, কেবল “ফল-
ৰূপিত্ব” পক্ষ বিচাৰ সহ নহে, তদ্ব্যতিরিক্ত সকল পক্ষই শোভন ।

৮.১ জড়ত্ব নিরুক্তি—জড়ত্ব সম্বন্ধে বাসরাজ পাঁচটী কল্প উত্থাপন কৰিয়াছেন । জড়ত্ব অৰ্থে অজ্ঞাতত্ব বা অজ্ঞানত্ব, অনান্যত্ব, অস্বপ্রকাশত্ব

বা পরাভিযত। কোনও পক্ষই বিচারসহ নহে। অদ্বৈতবাদীর অভিযত তিনি স্বীকার করিতে পারেন না। কারণ, তাঁহার মতে অজ্ঞাতত্বই জড়ত্ব। অদ্বৈতবাদীর মতে অজ্ঞাতত্ব অল্পপন্ন। মধুসূদন বলেন—অজ্ঞানত্ব, অনাত্মত্ব বা অস্বপ্রকাশত্বই জড়ত্ব, এরূপ নিরুক্তিতে কোনও দোষ হইতে পারে না।

৯। **পরিচ্ছিন্নত্ব নিরুক্তি**—ব্যাসরাজ বলেন, পরিচ্ছিন্নত্বও মিথ্যা-
ত্বের হেতু নহে। পরিচ্ছেদ তিন প্রকার, যথা—দেশতঃ, কালতঃ ও বস্তুতঃ।
ব্রহ্মেতে আরোপিত উপাধির ত্রৈকালিক নিষেধ তিনি স্বীকার করেন না।
দেশ পরিচ্ছেদ স্বীকার করিলে, দেশান্তরে অসত্ত্বার উদ্ভব হয়। বস্তু পরিচ্ছেদ
স্বীকার করিলে, তাহার তাত্ত্বিক ভেদ প্রতিযোগিত্বনিবন্ধন স্বরূপ অসিদ্ধ
হয়। কল্পিত ভেদপ্রতিযোগিত্বরূপবত্ব অঙ্গীকার করিলে, আত্মাতে ব্যভিচার
হয়। সুতরাং কোনও পক্ষই যুক্তিযুক্ত নহে। অতএব পরিচ্ছিন্নত্ব মিথ্যাত্বের
হেতু নহে। মধুসূদন বলেন, পরিচ্ছিন্নত্বও মিথ্যাত্বের হেতু। দেশ, কাল ও
বস্তু এই ত্রিবিধ পরিচ্ছেদ। অত্যন্তাভাবপ্রতিযোগিত্বই দেশ পরিচ্ছিন্নত্ব।
দেশান্তরে অসত্ত্বও নহে, স্বদেশমাত্র সত্যত্বও নহে। কালপরিচ্ছিন্নত্বও
স্বদেশপ্রতিযোগিত্ব। কালান্তবাসস্থাদিকপ নহে, এইপ্রকার বস্তু পরিচ্ছেদও
হেতু।

১০। **অংশিত্ব নিরুক্তি**—চিৎস্তথাচাৰ্য্য বলিয়াছেন, “অযংপটঃ
এতৎ তদ্ব্য নিষ্ठाত্যন্তাভাবপ্রতিযোগী অংশিত্বাং ইতরাংশিবৎ।” অর্থাৎ
তদ্ব্যউপাদান, উপাদাননিষ্ঠ অত্যন্তাভাবের প্রতিযোগিত্বই মিথ্যাত্ব। অংশিত্ব
অর্থ কার্য্যত্ব। সুতরাং অংশিত্ব মিথ্যাত্বের হেতু।

ব্যাসরাজ বলেন, অংশিত্ব হেতু নহে, যেহেতু কার্য্যকারণ অভিন্ন।
কারণে কার্য্যেরও অভাবের সিদ্ধি অবশ্যস্বীকার্য্য; সুতরাং সিদ্ধসাধনদোষ
অপরিহার্য্য। অনাশ্রিতত্ব বা অত্যাশ্রিতত্ব উপপত্তি করিলেও অর্থাস্ত্বের
উদ্ভব হয়।

মধুসূদন অংশিত্বকেও হেতুরূপে নির্দেশ করিয়াছেন। কার্য্যকারণ অভিন্ন
হইলেও কপক্ষিভেদ অবশ্যই স্বীকার করিতে হইবে, সুতরাং সে স্থলে
কার্য্যের কারণে কার্য্য্যভাব অসিদ্ধ, অতএব সিদ্ধসাধনতা প্রভৃতি দোষের
উদ্ভব হইতে পারে না।

জগৎতত্ত্ব মিথ্যাত্ব নিরূপণ অদ্বৈতবাদীর কাৰ্য্য। নির্দিষ্ট নিগূর্ণ ব্রহ্মবাদ
স্থাপন করিতে হইলে, জগৎতত্ত্ব মিথ্যাত্ব নিশ্চয় আবশ্যক। শ্রুতির যুক্তি ও

অনুভূতিবলে অদ্বৈতবাদী আচার্য্যগণ জগতের মিথ্যাত্ব নিশ্চয় করিয়াছেন । পক্ষান্তরে সপ্তগ সৰ্বিশেষ ব্রহ্মবাদ স্থাপনে জগতের সত্যত্ব আবশ্যক । সাংখ্য-দর্শনে নিগুণ পুরুষবাদ স্থাপন করিতে গিয়া জগৎ পুরুষাশ্রিত বা ব্রহ্মাশ্রিত নহে, প্রকৃতিই জগতের উপাদান, এরূপ নির্দেশ করিয়াছে । জগতের ব্রহ্মাশ্রিতত্ব স্বীকার করিলে নিগুণব্রহ্মবাদ অসম্ভব । জগতের মিথ্যাত্ব ভিন্ন নির্বিশেষ ব্রহ্মবাদ স্থাপিত হইতে পারে না । সুতরাং দ্বৈতবাদী আচার্য্যগণ জগতের সত্যত্ব প্রতিপাদনে সৰ্বিশেষ চেষ্টিত । জগতের সত্যত্ব নিরূপিত হইলেই সপ্তগব্রহ্মবাদ সম্ভব । ত্রায়ামৃতকার ব্যাসরাজ স্বামীও তাই প্রপঞ্চ মিথ্যাত্ব ভঙ্গের জন্যই এত চেষ্টিত । ত্রায়ামৃতের বিশেষত্ব প্রপঞ্চমিথ্যাত্ব নিরুক্তি খণ্ডনে ।

পদার্থের অখণ্ডত্বও ব্যাসরাজ স্বীকার করেন না । ত্রায়ামৃতের দ্বিতীয় পরিচ্ছেদ অখণ্ডার্থবাদ নিরাকরণ বিষয়ক । ইহাতে নিগুণ ব্রহ্মবাদ নিরাকরণ করিয়া ভেদবাদ স্থাপন করা হইয়াছে । জীবের অণুত্বও নিরূপিত হইয়াছে । জীব ব্রহ্মের অংশ । তৃতীয় পরিচ্ছেদে শাক্তরমতের মনন নিদিধ্যাসন প্রভৃতির শ্রবণাঙ্গত্ব প্রভৃতি নিবাকৃত হইয়াছে । উপাসনাই সাধন । জ্ঞানে মুক্তি হয় না । উপাসনার ফলে ভগবানের অনুগ্রহে মুক্তি হয় । চতুর্থ পরিচ্ছেদে জীবমুক্তি খণ্ডন করিয়া, “নির্বিশেষ আনন্দই পুরুষার্থ” এই সিদ্ধান্ত খণ্ডন করিয়া, মুক্তির তারতম্য নির্দেশ করিয়াছেন ।

মুক্তির তারতম্য থাকায় মুক্ত পুরুষেরও তারতম্য আছে, আনন্দেরও তারতম্য অবশ্যস্বাভাবী । ব্যাসরাজের মতে, সাধনার যখন তারতম্য আছে তখন মুক্তিরও তারতম্য আছে, “তস্মাৎ সাধনতারতম্যামুক্তিতারতম্যম্ ।” মুক্তির যখন তারতম্য আছে, তখন মুক্তেরও তারতম্য আছে । তিনি বলেন, “তস্মাৎ ফলাধ্যায়োক্তশ্রায়ৈত্তরতমভাবাপন্ন মুক্তো ব্রহ্মরূপাদি নিয়ামকো ভগবান্ শ্রীপতিঃ সর্বোত্তম ইতি সিদ্ধম্ ।”

মন্তব্য ।

তাৎপর্য্য চন্দ্রিকায় শাক্তরমত খণ্ডন করিয়া স্বমতের প্রতিষ্ঠার চেষ্টা আছে । মন্বাচার্য্যের মতানুসারেই তাৎপর্য্যচন্দ্রিকা রচিত হইয়াছে । ভেদোজ্জীবনে পঞ্চভেদ আলোচিত হইয়াছে । ব্যাসরাজের ত্রায়ামৃত, খণ্ডন-

খণ্ডখাণ্ড, তত্ত্বপ্রদীপিকা প্রভৃতি গ্রন্থের অন্তর্ভুক্ত লিখিত। গ্রন্থ অসাধারণ পাণ্ডিত্যপূর্ণ। এই গ্রন্থের শেষ অংশে “আনন্দতারতম্যবাদ” প্রসঙ্গে রামানুজের মতের অনুবাদ কালে তুল হইয়াছে বলিয়া মনে হয়। অবশ্যই এই ক্রটি তত বেশী কিছু নয়। কারণ, বৈষ্ণব সম্প্রদায় স্বীয় মত অতি গোপনে রক্ষা করেন। তন্মতে দীক্ষিত ব্যক্তি ভিন্ন উহা অপরে জানিতে পায় না। ব্যাসরাজ স্বামী মধ্বমতাবলম্বী, সুতরাং শ্রীমদ্ভক্তদের মতবাদ সঠিক ভাবে জানিতে না পারিবারই সম্ভাবনা বেশী। দ্বৈতবাদীর সিদ্ধান্ত আলোচনা করিতে হইলে গ্রন্থামৃত পাঠ করা একান্ত কর্তব্য। আমাদের বিবেচনায় মধ্বমতে গ্রন্থামৃতের গ্রন্থ একরূপ প্রমেয়বহুল আব কোনও গ্রন্থ নাই। গ্রন্থামৃত ও তাৎপর্য্য-চন্দ্রিকায় ব্যাসরাজ অসাধারণ দার্শনিকতার পরিচয় দিয়াছেন। দার্শনিক সূক্ষ্মদৃষ্টি ও বিচারের কৌশল সর্বত্রই পরিষ্কৃত।

যেমন শ্রীভাষ্য অধ্যয়ন করিলে শাক্তভাষ্য বুঝিবার সুবিধা হয়, সেইরূপ গ্রন্থামৃত পাঠ করিলে অদ্বৈতবাদীর মিথ্যাত্ব নিকৃতি বুঝিবার সুযোগ ঘটে।

গ্রন্থামৃতের মত মধ্বসুদন সরস্বতী অদ্বৈতসিদ্ধিতে খণ্ডন করেন। ব্যাস-রাজের শিষ্য রামাচার্য্য আবার তরঙ্গিনীতে মধ্বসুদনের মত খণ্ডনের প্রয়াস পান। ব্রহ্মানন্দ সরস্বতী তরঙ্গিনীকার রামাচার্য্যের মত নিরসন করেন। এইরূপে মোড়শ শতাব্দী হইতে যে দার্শনিক যুদ্ধের সূত্রপাত হয়, সেই যুদ্ধ সম্পূর্ণ শতাব্দীর শেষভাগ পর্য্যন্ত চলিতে থাকে।

আচার্য্য বিজ্ঞান ভিক্ষু

সমন্বয়বাদ—সাংখ্যানুকূল বেদান্তবাদ।

(১৬ শতাব্দীর শেষভাগ)

বিজ্ঞানভিক্ষু সাংখ্যাচার্য্য। তিনি সাংখ্যমতের অন্তর্ভুক্ত বেদান্ত-দর্শন ব্রহ্মসূত্রের ব্যাখ্যা করিয়াছেন। তৎকৃত ভাষ্যের নাম “বিজ্ঞানামৃত ভাষ্য”। তিনিও শাক্তমত খণ্ডনে বদ্ধপরিবর্তন। তাহার ভাষ্যের বিশেষত্ব এই যে তিনি শাস্ত্রের সমন্বয় করিতে ভাষ্যে সবিশেষ চেষ্টা করিয়াছেন। এ জ্ঞান গ্রন্থকে সমন্বয়বাদী (Syncretist) বলা যায়। পরম্পর বিরুদ্ধমতের

সময়ের চেষ্টা দার্শনিক ক্ষেত্রে একরূপ অসম্ভব । বিজ্ঞানভিক্ষুর চেষ্টা প্রশংসাই হইলেও অস্বাভাবিক বলিয়া মনে হয় । তিনি ষোড়শ শতাব্দীর শেষভাগে বর্তমান ছিলেন ।

বিজ্ঞানভিক্ষু সন্ন্যাসী । “ভিক্ষু” এই উপনাম দেখিয়া তাঁহাকে বৌদ্ধ সন্ন্যাসী বলিয়াই বোধ হয় । বাস্তবিক তিনি বৌদ্ধ-সন্ন্যাসী নহেন । সম্ভবতঃ তাঁহার জন্মস্থান উত্তরভারত । তিনি মতে সাংখ্যের অনুসরণ করিলেও ঈশ্বর-পরায়ণ (বিষ্ণুভক্ত) ছিলেন । “সাংখ্যসারের” প্রারম্ভভাগে তিনি বিষ্ণুকে নমস্কার করিয়াছেন দেখা যায় । * উহাতে আত্মনিবেদনের ভাবও বেশ পরিস্ফুট । নিষ্কাম কৰ্ম্মযোগের যাহা আদর্শ তাহাও ইহার মধ্যে দেখিতে পাই । ঈশ্বরের প্রীতি কামনায় গ্রন্থ বিরচন নিষ্কাম কৰ্ম্মযোগীরই লক্ষণ । তিনি “প্রবচন-ভাষ্যের” প্রারম্ভে নঙ্গলাচরণ প্রসঙ্গে লিখিয়াছেন—

“চিদচিদ্ গ্রন্থিভেদেন মোচয়িষ্যে চিতোহপি চ ।
সাংখ্যভাস্তমিসেণাস্ম্যং প্রীয়তাং মোক্ষদোহারিঃ ॥”

তৎপ্রণীত “যোগবার্তিকের” সমাপ্তিতে লিখিয়াছেন—

“ব্যাখ্যাতশ্চ যথাশক্তি নিম্মৎসরধিয়া ময়া ।
এতেন প্রীয়তামীশো য আত্মা সৰ্ব্বদেহিনাম্ ॥”

তিনি ব্রহ্মসূত্রের বিজ্ঞানামৃতভাষ্য রচনার প্রেরণা শ্রীভগবানের নিকট হইতে প্রাপ্ত হন । গুরুর দক্ষিণাস্বরূপ শ্রীগুরুর প্রীতির জন্ত বিজ্ঞানামৃত ভাষ্য রচনা করিয়াছেন । বিজ্ঞানামৃত ভাষ্যের প্রারম্ভে তিনি লিখিয়াছেন—

“অন্তর্য্যামিগুরুদৃষ্টে জ্ঞানবিজ্ঞানভিক্ষুণা ।
ব্রহ্মসূত্র ঋজুব্যাখ্যা ক্রিয়তে গুরুদক্ষিণা ॥
শ্রুতিস্মৃতিশ্রায়বচঃ ক্ষীরাক্ষিমথনোদ্ধ তম্ ।
জ্ঞানায়তং গুরোঃ প্রীতৈত্যভূদেবেভ্যোহহুদীয়তে ॥”

বিজ্ঞানভিক্ষু সাংখ্যপ্রবচনভাষ্যের ভূমিকায় নিরীশ্বর সাংখ্য সম্বন্ধে যে অভিমত প্রকাশ করিয়াছেন, তাহাতেও মনে হয় তিনি ঈশ্বরপরায়ণ । তাঁহার মতে ব্রহ্মমীমাংসায় ঈশ্বর প্রতিপাদনই মুখ্য উদ্দেশ্য । সাংখ্যশাস্ত্রে কেবল

* “মহাদাখ্যঃ স্বয়ম্ভূষ্যো জগদনুব ঈশ্বরঃ
সৰ্ব্বাত্মনে নমস্তস্মৈ বিষ্ণবে সৰ্ব্বজিহবে ॥”

পুরুষার্থসাধন আত্মসাক্ষাৎকারের হেতুভূত প্রকৃতিপুরুষ বিবেচনাই মুখ্য উদ্দেশ্য। ব্রহ্মমীমাংসা ও যোগসূত্রের সেশ্বরবাদ পারমার্থিক এবং সাংখ্যের নিরীশ্বরবাদ ব্যাবহারিক।

বিজ্ঞানভিক্ষু প্রথমে বিজ্ঞানামৃত ভাষ্য রচনা করেন। সাংখ্যপ্রবচন ভাষ্যের পূর্বে এই ভাষ্য রচিত হয়। কারণ, প্রবচন-ভাষ্য-ভূমিকায় লিখিয়াছেন—“অধিকং তু ব্রহ্মমীমাংসা ভাষ্যে প্রপঞ্চিতমস্মাভিরিতি।”* সূত্রাং বিজ্ঞানামৃত ভাষ্য প্রবচনভাষ্যের পূর্বে রচিত। “সাংখ্যসার” প্রবচনভাষ্যের পরে বিরচিত হয়। সাংখ্যসারের প্রারম্ভে তিনি লিখিয়াছেন—

“সাংখ্যভাষ্যে প্রকৃত্যাদেঃ স্বরূপং বিস্তরান্ ময়া।

প্রোক্তং তস্মাৎ তদপ্যত্র সংক্ষেপাদেব বক্ষ্যতে ॥”

বিজ্ঞানভিক্ষু, বেদান্তের বিজ্ঞানামৃত ভাষ্য, গীতার ভাষ্য, উপনিষদের ভাষ্য এবং “উপদেশ রত্নমালা” নামক প্রকরণ রচনা করেন। উপদেশ রত্নমালা বিজ্ঞানামৃত ভাষ্যের পূর্বে রচিত হইয়াছে। কারণ, বিজ্ঞানামৃত ভাষ্যে উহার উল্লেখ আছে। † সাংখ্যমতে তিনি প্রবচনভাষ্য, সাংখ্যসার রচনা করিয়াছেন। যোগশাস্ত্রে যোগবাস্তবিক ও যোগসার বিরচন করেন। সাংখ্য হিসাবে তিনি বেদান্তের গ্রন্থই বেশী লিখিয়াছেন। কিন্তু বেদান্তের ব্যাখ্যা সাংখ্যমতের অন্তর্কূলেই করিয়াছেন।

বিজ্ঞানভিক্ষুর বেশ মৌলিকতা আছে। গতানুগতিক ভাবপ্রবাহে তিনি ভাসিয়া যান নাই, আর পল্লবগ্রাহিতাও তাঁহাতে নাই। তিনি যোগের ভাষ্যে বাচস্পতির মত হইতে পৃথক্ মতের অবতারণাও করিয়াছেন। বাচস্পতির মতে পুরুষের ছায়া প্রকৃতিতে পড়ে। আর বিজ্ঞানভিক্ষু বলেন—পুরুষের ছায়া বেমন প্রকৃতিতে পড়ে, প্রকৃতির ছায়াও তেমন পুরুষে পড়ে। বাহ্য হউক, বিজ্ঞানভিক্ষুর যে মৌলিকতা আছে তদ্বিষয়ে সন্দেহ নাই। তৎপরে দার্শনিক অন্তর্দৃষ্টি, বিচারের কৌশল, সর্বোপরি সামঞ্জস্যের চেষ্টা তাঁহার গ্রন্থে সুপরিস্ফুট। অবিরোধে এক্রপ সমন্বয় আর কাহারও গ্রন্থে দেখিতে পাওয়া যায় না। বিজ্ঞানভিক্ষু প্রতিভা ও পাণ্ডিত্যের আকর।

* প্রবচন ভাষ্য—মহেশপাল সংস্করণ ১৮০৭ শকাব্দা ১১ পৃষ্ঠা।

† বিজ্ঞানামৃত ভাষ্য—চৌখাম্বা সংস্কৃত সিরিজ সংস্করণ ১৯০১ খৃষ্টাব্দের ৬২ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে—“অধিকং তু উপদেশরত্নমালায়া প্রকরণে ব্রহ্মম্”।

বিজ্ঞানভিক্ষুর গ্রন্থের বিবরণ ।

(বেদান্ত মতে)

১। উপদেশ ব্রহ্মমালা—কেবল বিজ্ঞানায়ত ভাষ্যে এই গ্রন্থের উল্লেখ আছে । এই প্রকরণ গ্রন্থ এখন পাওয়া যায় না ।

বিজ্ঞানায়ত ভাষ্য—এই গ্রন্থে ব্রহ্মসূত্রের সাংখ্যমতানুকূলে ব্যাখ্যা করা হইয়াছে । কাশী চৌখাম্বা সংস্কৃত সিরিজে সম্বৎ ১২৫৮ অর্থাৎ ১৯০১ খৃষ্টাব্দে মুকুন্দ শাস্ত্রীর সম্পাদনায় এই ভাষ্য প্রকাশিত হইয়াছে ।

৩। গীতাভাষ্য—প্রসিদ্ধি আছে যে বিজ্ঞানভিক্ষু গীতার ভাষ্য প্রণয়ন করেন কিন্তু এই ভাষ্য এখন পাওয়া যায় না ।

৪। উপনিষদ্ ভাষ্য—ইহা এখন পর্য্যন্ত প্রকাশিত হয় নাই । হস্তলিখিত অবস্থায় ইহা আছে ।

(সাংখ্যমতে)

৫। সাংখ্যপ্রবচনভাষ্য—ইহা কপিলের সূত্রের ব্যাখ্যা । কপিলসূত্রের ব্যতিকার অনিরুদ্ধ ভট্ট বিজ্ঞানভিক্ষুর পূর্ববর্তী । তিনি সম্ভবতঃ ১৫০০ খৃষ্টাব্দে বর্তমান ছিলেন । বিজ্ঞানভিক্ষু ষোড়শ শতাব্দীর শেষভাগে (১৫৫০—১৬০০) প্রবচনভাষ্য রচনা করেন ।

পূর্বতন আচার্য্যগণ কপিলসূত্র উদ্ধৃত করেন নাই । সাংখ্যকারিকা উদ্ধৃত করিয়াছেন । কপিলসূত্র, সাংখ্যপ্রবচন সূত্রকারিকার অনুরূপ । অনেকে কপিলসূত্রের প্রামাণিকতা ও প্রাচীনতা স্বীকার করেন না । ইউরোপীয় পণ্ডিতগণের মতে ইহা পঞ্চদশ শতাব্দীর প্রারম্ভে (১৪০০ খৃষ্টাব্দে) বিরচিত হয় । * বাস্তবিক এক্ষণে সিদ্ধান্ত সমীচীন নহে । কারিকা ও সূত্রের সাদৃশ্য স্পষ্ট । সাংখ্যপ্রবচনভাষ্য কাশীতে প্রকাশিত হইয়াছে । কলিকাতায়

* Mc. Donell সাহেব তৎকৃত History of Sanskrit Literature নামক গ্রন্থে লিখিয়াছেন—“The Sankhya Sutras, long regarded as the oldest manual of the system and attributed to Kapila, were probably not composed till about 1400 A. D.”

জীবানন্দ বিদ্যাসাগর মহাশয়ের এক সংস্করণ আছে। বঙ্গানুবাদসহ মহেশচন্দ্র পাল মহাশয় ১৯০৭ শকাব্দায় অর্থাৎ ১৮৮৫ খৃষ্টাব্দে এক সংস্করণ প্রকাশ করিয়াছেন।

৬। সাংখ্যসান্ন—ইহা সাংখ্যের প্রকরণগ্রন্থ এবং গণ্ডে ও পণ্ডে রচিত। এই প্রকরণ দুইভাগে বিভক্ত। প্রথমভাগে, তিনটী পরিচ্ছেদ গণ্ডে লিখিত; আর উত্তরভাগে ৬টী পরিচ্ছেদ পণ্ডে লিখিত।

এই গ্রন্থের অনেক সংস্করণ হইয়াছে, কাশী হইতে এক সংস্করণ প্রকাশিত হইয়াছে। কলিকাতায় ১৯০৯ খৃষ্টাব্দে ৩ জীবানন্দ বিদ্যাসাগর মহাশয় এক সংস্করণ প্রকাশ করিয়াছেন। বঙ্গানুবাদসহ মহেশচন্দ্র পাল মহাশয়ও এক সংস্করণ প্রকাশ করিয়াছেন।

(যোগশাস্ত্রে)

৭। যোগবাস্তিক—এই গ্রন্থ পাতঞ্জল দর্শনের বাসভাগের টীকা। ইহা সুবিস্তৃত ও সুপ্রসিদ্ধ। কলিকাতায় ৩ জীবানন্দ বিদ্যাসাগর মহাশয় ১৮৯৭ খৃষ্টাব্দে সভায়া যোগবাস্তিক প্রকাশ করিয়াছেন।

বিজ্ঞানভিক্ষুর মতবাদ

আচার্য্য শঙ্করের মতে আত্মা এক। সৃষ্টির পূর্বে তিনি এক বা অদ্বিতীয় ছিলেন। মায়ায় সাহায্যে আকাশাদি প্রপঞ্চরূপে বিবর্তিত হইয়াছেন। জগৎপ্রপঞ্চ মায়িক অর্থাৎ মিথ্যা। সূত্রাৎ ব্রহ্ম অবিকৃত ও অপরিণামী, ব্রহ্ম স্বপ্রকাশরূপ। জগৎ বিবর্ত বলিয়া স্বপ্রকাশ ব্রহ্ম জড়রূপে পরিণত হন না। অবিচার বশেই অপরিণামী ব্রহ্ম পরিণতের ত্যায়, চিদ্রূপ ব্রহ্ম জড়রূপে, অদ্বিতীয় সদ্বিতীয়রূপে বিভাজিত হন। সমস্ত প্রপঞ্চসৃষ্টি অবিজ্ঞোপাদান ও স্বপ্নপ্রপঞ্চবৎ। অদ্বিতীয় ব্রহ্মই পারমার্থিক। জীব ও ব্রহ্ম অভিন্ন। আর ভেদদৃষ্টি অবিচার ফল। অবিচার নাশে আত্মাত্মিক দুঃখ নিবৃত্তি ও পরমানন্দাপ্তি হয়। ব্রহ্মত্বৈক্যজ্ঞানে জীব ও ব্রহ্ম অভিন্নভাবে অবস্থিত হয়। জীব নিত্যমুক্ত। কেবল মায়ায় বশেই আপনাকে বন্ধ বলিয়া মনে করে। মায়া বা অবিচার অস্তে জীব ব্রহ্মস্বরূপে অবস্থিত হয়। কণ্ম অজ্ঞানজ।

কর্ম মুক্তির সাক্ষাৎকারণ নহে, কিন্তু পরম্পরা কারণ । জ্ঞানই মুক্তির কারণ ।

বিজ্ঞানভিক্ষুর মতেও আত্মা এক, ঈশ্বরপদবাচ্য । সৃষ্টির পূর্বে একই ছিলেন । মায়া ঈশ্বরের শক্তি, মায়াশক্তির বলেই ঈশ্বর সর্বৈশ্বর । তিনি ক্লেশকর্মবিপাকাশয়াদি দ্বারা অপরামৃষ্ট । শঙ্কর বলেন—মায়া ব্রহ্মের শক্তি নহে, ব্রহ্ম নিগুণ নির্বিশেষ । মায়া ব্রহ্মাশ্রিত হইলেও উহা তুচ্ছ ।

বিজ্ঞানভিক্ষু মায়াকে ঈশ্বরের শক্তি বলিয়া অঙ্গীকার করিয়াছেন । সূতরাং তাঁহার মতে ঈশ্বর সগুণ ও সবিশেষ । বিজ্ঞানভিক্ষুর মতে ঈশ্বর সশক্তিক হইলেও নিগুণ । ঈশ্বর তাঁহার অন্তঃস্থ প্রকৃতি পুরুষাদি শক্তির সাহায্যে অগ্নোত্ত সংযোগবলে মহাদাদি সৃষ্টি করেন । মাকড়সা যেমন জাল বিস্তার করে, ঈশ্বরের সৃষ্টিও সেইরূপ । রাজা যেমন সেবা ও অপরাধের ফল প্রদান করেন, ভগবানও সেইরূপ কর্মফল প্রদান করেন । ঈশ্বরই পুনরায় সমস্ত জীব জগৎ আত্মাতে উপসংহত করিয়া অদ্বিতীয়রূপে—একরূপে অবস্থিত হন । সমুদ্রে তরঙ্গ বৃন্দাদির গায় সমস্ত জীব জগৎ তাহাতে লীন হয় । সেই অবস্থায় ক্ষণভঙ্গুর, মাঘেন্দ্রজাল সদৃশ সমস্ত বিকারজাত বাচারন্তন মাত্র থাকে । ঈশ্বর হইতে ভিন্ন কিছুই থাকে না । শ্রুতিও বলিয়াছেন—“সর্বংখন্দিৎ ব্রহ্ম-তজ্জলানিতি ।” জীবসকল স্থা-কিবণের গায় ব্রহ্মের অংশ । প্রকৃতি, তাহার গুণ ও জীবাদির সত্তাস্কৃতি ঈশ্বরের অধীন । প্রকৃতি, গুণ ও জীবাদি স্বাপ্নবস্তুর গায় দৃশ্য । উহাদের স্বতঃসিদ্ধ নাই, সূতরাং পারমাণ্বিক সত্তা নাই । জীব চৈতন্যাংশে ব্রহ্মের তুল্য, চৈতন্যাংশে কোনও বিলক্ষণতা নাই ; সূতরাং ঈশ্বর পঞ্চবিংশতিতত্ত্বের আত্মা । জীব প্রাণাদির গায় জড়রূপে অনাত্মা । নিখিল বেদান্তবাক্যপ্রতিপাদ্য সেই পরমাত্মা পরং ব্রহ্মকে ‘তিনিই আমার আত্মা’—“স ম আত্মেতি”, ‘তিনিই আমি’—“সোহহমিতি”রূপে, মায়া ও জীবাদি হইতে পৃথকরূপে—আত্মারূপে উপলব্ধি করিয়া অবিচ্ছিন্নমকম্মাদির ক্ষয়ে নিখিল দুঃখ হইতে ইহজীবনেই মুক্তিলাভ করে । জীবমুক্তি বিজ্ঞানভিক্ষুর অভিমত । জীব ও ব্রহ্মের অগ্নিস্থলিঙ্গের গায় অংশাংশিতাবই যুক্তিযুক্ত । আকাশাদির, জীবের বিভূত্ব বা ব্যাপকত্ব নাই । পিতাপুত্রের গায়, জীবব্রহ্মের অবিভাগ । মোক্ষধর্মোৎপাদক বহু কি এক, এই প্রশ্নে—

“বহবঃ পুরুষা রাজন্ সাংখ্যযোগবিচারিণাম্ ।

নৈবমিচ্ছন্তি পুরুষমেকং কুরুকুলোদ্বহ ॥”

এই শ্লোকে পুরুষনান্য বিচারবলে স্থাপন করিয়া ব্যাসোক্ত পুরুষবহুত্ব পিতাপুত্রের ত্রায় “অবিভাগ”রূপে প্রতিপাদিত হইয়াছে । * শ্রুতিও বলিয়াছেন—

“মায়াং তু প্রকৃতিং বিজ্ঞান্মায়িনস্ত মহেশ্বরম্ ।

অস্ত্রাবয়বভূতৈস্ত ব্যাপ্তং সৰ্ব্বমিদং জগৎ ॥”

গীতায়ও শ্রীভগবান্ বলিয়াছেন—

“মমৈবাংশো জীবলোকে জীবভূতঃ সনাতনঃ” ইত্যাদি ।

শ্রুতি বলিয়াছেন—“যথা স্তদীপ্তাং পাবকাং বিস্কুলিঙ্গাঃ সঃশ্রণঃ প্রভবন্তে সরূপাঃ তথাক্ষরাধিবিধাঃ সোম্যভাবাঃ প্রজায়ন্তে তত্রৈচৈবাপিযন্তি ” । “বালাগ্রশতভাগস্য শতধা কল্লিতস্য চ ভাগো জীবঃ সবিজ্ঞেয়ঃ সচানন্ত্যায় কল্লত” ইত্যাদি । এই অংশাংশভাব ভেদ প্রতিপাদনের ফল । উৎসর্গ বলে অংশাংশির একরূপতা আছে বলিয়াই জীবের অসংসারিত্ব, বিভূত্ব, সৰ্ব্বাধারত্ব প্রভৃতি শ্রুতিতে নির্দিষ্ট হইয়াছে । ভেদাভেদ বিভাগ অবিভাগপৰ । অদ্বৈতবাদী অভেদবাক্যান্তরোধে ভেদবাক্য সকলের ঔপাধিক ভেদপরত্ব কল্পনা করেন, সেইরূপ ভেদবাক্যান্তরোধে অভেদ বাক্য সকলের অভেদ লক্ষণ অভেদ-পরত্ব নির্ণীত হইতে পারে । অবিরোধ উভয়থা সম্ভব । শ্রুতি ও স্মৃতিতে আছে—“যথোদকং শুদ্ধে শুদ্ধমাগ্নিপ্তং তাদৃগেব ভবতি । এবং মূনেৰ্বিজ্ঞানত আত্মাভবতি গোতম ।” “নতু তদ্ দ্বিতীয়মস্তু, ততোঃতদ্ বিভক্তম্ ” (শ্রুতি) ।

“অতিভক্তং চ ভূতেশ্বসবিভক্তমিব স্থিতম্ ।

ব্যক্তং স এব বা ব্যক্তং স এব পুরুষঃপরঃ ॥ ” ইত্যাদি ।

অবিভাগ পরত্ব অঙ্গীকার করিলেও অভেদ শব্দে লক্ষণা হইবে—এরূপ বলা যাইতে পারে না । কারণ, “ভিদি বিদারণ ইতি” বিভাগেও “ভিদি” ধাতুর প্রয়োগ আছে । যদি বল “তত্ত্বমস্যাং” অভেদবাক্যের মোক্ষফল শ্রুতি

* সমাযতন্ত্বদব্যাসঃ পুরুষৈকত্বমুক্তবান্ ।

তজ্রাহং সংপ্রবক্ষ্যামি প্রসাদাচ্চমিতৌজসঃ ॥

বহুনাং পুরুষানাং হি ষথৈকা যোনিরিস্যতে ।

তথা তং পুরুষং বিশ্বমাখ্যান্তামি গুণাধিকমিতি ॥

বলিয়াছেন, অভেদজ্ঞানই সম্যগ্জ্ঞান । বিজ্ঞান ভিক্ষু বলেন—তাহা বলিতে পার না । কারণ ঋতি বলিয়াছেন—“পৃথগাত্মানং প্রেরিতারং চ মত্বা জুষ্টন্তত্বেনামৃতত্বমেতি” ইত্যাদি । ঋতিই ভেদজ্ঞানের মুক্তিফলত্ব নির্দেশ করিয়াছেন । ভেদজ্ঞানে ঈশ্বর হইতে মায়া ও জীবের পৃথকত্ব-বিবেক-জ্ঞান জন্মে । সুতরাং অবিদ্যার নিবর্তকরূপে ভেদজ্ঞানের সাক্ষাৎ মোক্ষ হেতুত্ব আছে । ঋতি বলিয়াছেন—“সত্যেন লভ্যস্তপসাহ্যেষ আত্মা সম্যগ্জ্ঞানেন ব্রহ্মচর্য্যেণ নিত্যম্” ইত্যাদি ।

“প্রধানপুরুষব্যক্তকালানাং পরমং হি যৎ ।

পশ্যন্তি সুরয়ঃ শুদ্ধং তদ্বিষ্ণোঃ পরমংপদম্ ॥”

গীতায় ভগবান্ বলিয়াছেন—“ততো মাং তত্ত্বতো জ্ঞাত্বা বিশতে তদনন্তরম্ ।”

আর অভেদবাক্য সকলের সাক্ষাৎ অবিজ্ঞা নিবর্তকত্ব অসম্ভব, সুতরাং ঐ বাক্য সকল ব্রহ্মাত্মতা বোধক বাক্য সকলের শেষভূত ।

অভেদ জ্ঞান সাক্ষাৎরূপে “অহংদুঃখী” ইত্যাদি লক্ষণ অবিজ্ঞার উচ্ছেদ করিতে পারে না । এক আকাশে শব্দ ও তদভাবের ন্যায় এক আত্মাই ভাব ও অভাব অসম্ভব । অতএব বিবেক বাক্যরূপেই ভেদবাক্য সকল বলবান্ এবং তদ্বিরোধিরূপ অভেদ বাক্য সকল অবিভাগপর ।

ঋতিতে ভেদনিন্দাপর বাক্য সকল আছে । “য এতন্মিন্নদরমন্তরং কুরুতে অথ তস্য ভয়ং ভবতি” । স্মৃতিও ভেদের নিন্দা করিয়াছেন—

“তস্যাগ্নাপরদেহেষু সত্যোহপ্যেকময়ং হি যৎ ।

বিজ্ঞানং পরমার্থোহসৌ দ্বৈতিনোহতথ্যাদর্শিনঃ ॥”

সুতরাং ভেদনিন্দা আছে বলিয়া ঋতির ভেদপরত্ব সম্ভব নহে, ইহাই অদ্বৈতবাদীর আশঙ্কা । বিজ্ঞানভিক্ষু বলেন—অভেদবাক্য সকল অবিভাগপর । ভেদনিন্দাবাক্য সকল বিভাগ লক্ষণ ভেদপর । সুতরাং প্রতিপাত্ত বিপরীতের নিন্দাত্বই যুক্তিযুক্ত । অত্থথায় “মনসৈবেদমাপ্তব্যংনেহ নানাস্তি কিঞ্চন” “মৃত্যোঃ স মৃত্যুমাণোতি য ইহ নানৈব পশুতি” এই সকল ঋতিবাক্যবলে জড়বর্গের ভেদ নিন্দা থাকায় তাহাদেবও অভেদ পক্ষ অঙ্গীকার করিতে হয় । ইহা প্রত্যক্ষ ও যুক্তিবিরুদ্ধ ।

অভেদ জ্ঞানে বন্ধমোক্ষ ব্যবস্থারও অনুপপত্তি হয়। প্রতিবিশ্ব বা অবচ্ছেদবাদবলে বন্ধমোক্ষ ব্যবস্থাও যুক্তিযুক্ত নহে। কারণ প্রতিবিশ্ব তুচ্ছ, এজন্য বন্ধ মোক্ষ অসুচিত। অতএব জীব ব্রহ্মের অংশ। বিবেকজ্ঞানে মুক্তি, ঐক্যজ্ঞানে নহে। অদ্বৈতবাদী আচার্য্যগণ প্রতিবিশ্ববাদী। তাহাদের মত নিরসন জন্যই বিজ্ঞানভিক্ষুর সর্ববিধ প্রচেষ্টা।

বিজ্ঞানভিক্ষুর মতে ব্রহ্ম জগতের অধিষ্ঠান কারণ। প্রকৃতি ব্রহ্ম হইতে অবিভক্ত। ব্রহ্ম স্বাবিভক্ত প্রকৃত্যাদির সাক্ষিরূপে উপষ্টম্ভক। সূত্রবাং ব্রহ্ম জগতের কারণ হইলেও নিকরিকার। প্রকৃতি পুরুষাদিতেও আত্ম প্রসঙ্গ হইতে পারে না। কারণ সৃষ্টির পূর্বে অণু সকলের সাক্ষিত্ব অসম্ভব। ভিক্ষু “বিজ্ঞানামৃতভাষ্যে” বলিয়াছেন—“ব্রহ্মণশ্চ স্বাবিভক্ত প্রকৃত্যাদ্যুপষ্টম্ভকত্বং সাক্ষিতা মাত্রেণেতি জগৎকারণত্বেহপি ন ব্রহ্মণো বিকাবিত্বং ন বা প্রকৃতি পুরুষাদিষতি প্রসঙ্গঃ। সর্গাৎ পূর্ব্বমন্তেষাং সাক্ষিত্বাসম্ভবাৎ।”

অধিষ্ঠান কারণটি কি? তদন্তরে ভিক্ষু বলিতেছেন—তাহাতে অবিভক্তরূপে অবস্থিত হইয়া যদ্বলে উপষ্টক হইয়া, উপাদান কারণ কার্য্যাকারে পরিণত হয়, তাহাই অধিষ্ঠানকারণ। যেমন সৃষ্টির আদিতে জলে অবিভক্ত পার্থিব সূক্ষাংশ সকল (যাহাদিগকে তন্মাত্র বলা হয়) জলদ্বারা উপষ্টক হইয়া পৃথিবী আকারে পরিণত হয়, জল মহাপৃথিবীর অধিষ্ঠান কাৰণ, সেইরূপ ঈশ্বর প্রকৃত্যাদির অধিষ্ঠান কারণ। বিজ্ঞানামৃতভাষ্যে ভিক্ষু বলিয়াছেন—

“তদেবাধিষ্ঠানকারণং যত্রহবিভক্তং যেনোপষ্টকং চ সত্বপাদানকারণং কার্য্যাকারেণ পরিণমতে, যথাসর্গাদৌ জলাহবিভক্তাঃ পার্থিব সূক্ষাংশাস্তন্মাত্রাখ্যাঃ জলেনৈবোপষ্টম্ভাং পৃথিব্যাকারেণ পরিণমন্ত ইত্যতো জলং মহাপৃথিব্যা অধিষ্ঠান কারণমিতি।”

ব্রহ্ম জগতের অধিষ্ঠান কারণ, সূত্রবাং তিনি আধিকারী চিন্মাত্র হইলেও তাঁহাতে জগতের উপাদানত্ব ও অভেদত্ব উপপন্ন। বিজ্ঞানভিক্ষু বলিয়াছেন—“অতএবাবিকারি চিন্মাত্রত্বেহপি ব্রহ্মণো জগদুপাদানত্বং জগদভেদশ্চোপপদ্যতে।” বিকারিকারণের মত অধিষ্ঠান কারণেরও উপাদানরূপে ব্যবহার আছে।

বিজ্ঞানভিক্ষুর মতে ব্রহ্ম জগতের সমবায়ী, অসমবায়ী বা নিমিত্ত কারণ নহে। এই সকল কারণ হইতে সম্পূর্ণ পৃথক্ আধার কারণ। বিকারি কারণ কি? তদন্তরে বিজ্ঞানভিক্ষু বলেন—সমবায় সম্বন্ধে যাহাতে অবিভাগ তাহাই বিকারি কারণ (‘‘সমবায় সম্বন্ধেন দ্ব্যাবিভাগস্তদ্বিকারিকারণম্’’) এবং যে

স্থল “কাব্যশ্রুকারণবিভাগেনাবিভাগঃ” তাহাই অধিষ্ঠান কারণ । বিজ্ঞানভিক্ষু বলেন, অধিষ্ঠান কারণবাদের সহিত বৈশেষিক সাংখ্য প্রভৃতির কোনও বিরোধ নাই । বৈশেষিক ও সাংখ্যবাদী আচার্য্যগণও অধিষ্ঠান কারণের নিমিত্ত কারণতা স্বীকার করেন । যখন সাংখ্য বৈশেষিক প্রভৃতির কারণবাদের সহিত অবিরোধ রক্ষা করা যায়, তখন বিরোধ স্থাপন যুক্তিযুক্ত নহে । ভিক্ষু বলেন—তবে আমরা সমবায়ী অসমবায়ী ও নিমিত্তকারণ হইতে বিলক্ষণ উদাসীন অধিষ্ঠান কারণই অঙ্গীকার করি । তিনি ভাঙে বলিতেছেন—

“সম্ভবত্যা বিরোধে সৃষ্টি প্রক্রিয়ায়াং বৈশেষিক সাংখ্যৈরুক্তভয়োপ্যত্র বিরোধানৌচিত্যা দিতি । বৈশেষিকাদিভিরপীদৃশং ব্রহ্মণঃ কারণত্ব মিস্যত এব । পরং তু তৈরিদমপি নিমিত্তকারণতোতি পরিভাষ্যতে । অস্মাভিস্তু সমবায়্যসমবায়িত্যমুদাসীনং নিমিত্ত কারণেভ্যশ্চ বিলক্ষণতয়া চতুর্থমাধারকারণত্বমিতি”

বাস্তাবিক এস্থলে বিজ্ঞানভিক্ষু গতান্তর না থাকাতে এক অদ্বুত কারণবাদের সৃষ্টি করিয়াছেন । জগতের সত্যতা রক্ষা করিতে হইবে অথচ ব্রহ্মের নির্বিকারত্বও রক্ষা করিতে হইবে । এই উভয় সঙ্কটে পড়িয়া বিজ্ঞানভিক্ষু এক অভিনব কারণবাদ অঙ্গীকার করিয়াছেন । এই কারণবাদে অদ্বৈতবাদের ছায়াও আছে, আর সাংখ্যমতের ছায়াও আছে । অদ্বৈতবাদী বলেন, নিরধিষ্ঠান ভ্রম হইতে পারে না । জগদ্ব্রমের আশ্রয় বা অধিষ্ঠান জ্ঞান । অবশ্যই জ্ঞানে অজ্ঞান কোনও কালে বা দেশে নাই । ব্রহ্ম মায়িক জগতের অধিষ্ঠান । ভিক্ষু এই অধিষ্ঠানবাদ গ্রহণ করিয়া প্রকৃতিকে অধিষ্ঠানের আশ্রিত করিয়াছেন । প্রকৃতি অধিষ্ঠানের সহিত অবিভক্ত । অবশ্যই অবিভক্ত অর্থে অভিন্ন নহে । এস্থলে অবিভক্ত শব্দটি ভিক্ষু একটু বিশেষ অর্থে ব্যবহার করিয়াছেন । কারণ, তিনি অভেদের অর্থ অবিভাগ অর্থে গ্রহণ করিয়াছেন । প্রকৃতিকে ব্রহ্মের অবিভক্ত বলিয়া সাংখ্যবাদকে অতিক্রম করিয়াছেন । কারণ, সাংখ্যমতে প্রকৃতি স্বতন্ত্র । পক্ষান্তরে সাংখ্যমতে পুরুষের ঈক্ষণ বা সাক্ষিত্ব বশে প্রকৃতির সাম্যাবস্থার চ্যুতি হয় ও গুণের ক্ষোভ হয় । এস্থলেও ভিক্ষু নির্বিকার ব্রহ্মকে উপষ্টন্তক বলিয়াছেন । উপষ্টন্তকত্ব ও সাংখ্যের সাক্ষিত্ব প্রায় একই জিনিষ । ভিক্ষুর মতে ব্রহ্ম শক্তিমান । শক্তির বিকার অবশ্যসম্ভাবী, যেহেতু শক্তিই স্পন্দন, আর স্পন্দনই বিকার । শক্তি আছে কিন্তু বিকার নাই ইহা অসম্ভব । Latent energyরও আভ্যন্তরীণ বিক্ষোভ আছে । সূক্ষ্মাদপি সূক্ষ্ম Electronএরও

স্পন্দন আছে। স্পন্দন থাকিলে নির্বিকারত্ব অসম্ভব। এস্থলে ভিক্ষু সামঞ্জস্য করিতে গিয়া অসঙ্গত মতবাদের সৃষ্টি করিয়াছেন। জগতের সত্যতা রক্ষা ও ব্রহ্মের নির্বিকারত্ব স্থাপন অসম্ভব। সাংখ্যের পুরুষ নিমিত্ত কারণ, অসঙ্গ ও নিগুণ। কিন্তু বিজ্ঞানভিক্ষুর অধিষ্ঠানকারণ ব্রহ্ম অসঙ্গ ও নিগুণ নহে। কারণ তিনি প্রকৃতিকে ব্রহ্মশক্তি বলিয়া নির্দেশ করিয়াছেন। ব্রহ্মের শক্তিমতাই সগুণত্ব। ব্রহ্মের সগুণত্ব যখন ঔপাধিক নহে, তখন ব্রহ্মের বিকারিত্ব অসম্ভাবী। ভিক্ষু বলিতে পারেন, ব্রহ্ম সগুণ হইলেও নির্বিকার। আমরা তদুত্তরে ভিক্ষুকে জিজ্ঞাসা করিব, সগুণব্রহ্ম কি প্রকারে প্রকৃতির উপষ্টম্ভক? যদি সাক্ষির নিবন্ধন উপষ্টম্ভকত্ব স্বীকার করেন, তাহা হইলে প্রকৃতিাদি যখন সং, তখন সাক্ষীরও বিকার অবশ্যসম্ভাবী; আর যখন ব্রহ্মই প্রকৃতির উপষ্টম্ভক বা বিক্ষোভক, তখন তাঁহারও বিকার অনিবার্য। ভিক্ষু প্রকৃতির সাম্যাবস্থা অঙ্গীকার করিয়াছেন। কারণ, তিনি সাংখ্যের প্রকৃতিকেই বেদান্তে ব্রহ্মাশ্রিতরূপে গ্রহণ করিয়াছেন। আব যদি বলেন, প্রকৃতির সাম্যাবস্থা অঙ্গীকার করেন নাই, তখন প্রকৃতি বিক্ষোভময়ী, ক্রিয়াশালিনী, প্রকৃতি ব্রহ্মাশ্রিত। ক্রিয়ার ধর্ম—শক্তির ধর্ম এই যে, আশ্রয়কে বিরূত না করিয়া ক্রিয়া আত্মপ্রকাশলাভ করিতে পারে না। ক্রিয়াত্মিক প্রকৃতি ব্রহ্মেরও বিক্ষোভ অবশ্যই জন্মাইবে। যদি বলেন, প্রকৃতির সাম্যাবস্থা অঙ্গীকার করিয়াছেন, তাহা হইলে জিজ্ঞাস্য—প্রকৃতির সমতার ক্ষোভ কি প্রকারে হইল? সাম্যাবস্থা হইতে কি প্রকারে প্রচ্যুতি ঘটিল? “উভয়তো পাশারজ্জুঃ” গায়ে ভিক্ষু পতিত হইয়া এক অদ্ভুত কারণবাদের সৃষ্টি করিয়াছেন। Syncretist অর্থাৎ সমন্বয়বাদী দার্শনিকের একরূপ ছুরবস্থা অনিবার্য।

বিজ্ঞানভিক্ষুর মতে ঈশ্বর চেতন বিশেষ। তিনি তাঁহার ভাণ্ডে লিখিয়াছেন, “অশ্র জগতো নামরূপাভাং ব্যাকৃতশ্চ চেতনাচেতনরূপশ্চ প্রতিনিয়ত দেশকাল সংস্থান ব্যাপারাদিমতোহচিন্ত্যারচনাত্মকশ্চ জায়তেহস্তিবর্দ্ধতে বিপরিণমতেঃপক্ষীয়তে বিনশ্যতীত্যেবংরূপং জন্মাদি ঘটকং যতঃ পবনেশ্বরাদন্ত-ল্লীন প্রকৃতি পুরুষাণ্ডখিলশক্তিকাং স্বতঃশ্রমাত্রাদিশুদ্ধসত্ত্বাখ্যাময়োপাধিকাং ক্লেশকর্ম বিপাকাশয়ৈরপরামৃষ্টাচ্ছেতন বিশেষাদ্ভবতি” ইতি। এস্থলে পাতঞ্জলের “ক্লেশকর্ম বিপাকাশয়ৈরপরামৃষ্টঃ কশ্চিৎ পুরুষবিশেষঃ” ই বেদান্তের “বিশুদ্ধসত্ত্বাখ্য নায়োপাধিক” হইয়া আবির্ভূত হইয়াছেন। পাতঞ্জলের ঈশ্বর

“ক্লেশকম্মবিপাকীশয়ৈরপরামুষ্ঠঃ পুরুষবিশেষঃ ।” বিচারণ্যমুনীশ্বর ঈশ্বরকে বিশুদ্ধসত্ত্ব প্রধান বলিয়া অঙ্গীকার করিয়াছেন। বিচারণ্যের “বিশুদ্ধ সত্ত্ব-প্রধান” ঈশ্বরই বিজ্ঞানভিক্ষুর “বিশুদ্ধসত্ত্বাখ্য মায়াপাধিক।” বিজ্ঞানভিক্ষুর মতে প্রকৃতি ব্রহ্মের শক্তি। তিনিই বলিয়াছেন—“প্রকৃতিপুরুষাচ্চাখিল-শক্তিকাং ।” এখন জিজ্ঞাস্য - বিশুদ্ধসত্ত্বাখ্য মায়া ও অখিল শক্তি এক কি না। যদি এক হয়, তাহা হইলে মায়াও যেমন উপাধি, প্রকৃতি পুরুষাদি অখিল শক্তিও তেমনি উপাধিক। উপাধিক হইলে শক্তি ব্রহ্মের সহিত অবিভক্ত হইতে পারে না, ব্রহ্মের আত্মভূতও হইতে পারে না। পাতঞ্জল ও বেদান্তমতের সমন্বয় করিতে গিয়া ভিক্ষু “ডালখিচুড়ী” পাকাইয়াছেন।

কোনও পুরুষ বিশেষ ঈশ্বর। পাতঞ্জলের সিদ্ধান্তে ঈশ্বরের সহিত জীবের কোন সম্বন্ধ নাই। ঈশ্বর জীবের অন্তর্যামী, জীবের পরমাত্মীয়—ইহা পাতঞ্জলের মতে নাই। যে ঈশ্বর উদাসীন, জীবের সহিত যাহার কোনও সম্পর্ক নাই, ভিক্ষু সেই পাতঞ্জলের ঈশ্বরকে বেদান্তের পোষাক পরাইয়াছেন। কারণ, তাহার জীব সেই পুরুষবিশেষরূপ ঈশ্বরকে “তিনিই আমার আত্মা” এইরূপ উপাসনা বা ধ্যান করিয়া আত্মভাবে সাক্ষাৎকার করিলে আত্মান্তিক দুঃখনিবৃত্তি লাভ করে। অবশ্যই তাহার মতে ঈশ্বর অন্তর্যামী কি না তাহা বলিতে পারা যায় না। উদাসীনতাও যেন আছে, কেবল জীব ঈশ্বরকে “মম আত্মেতি” এইরূপ সাক্ষাৎকার করিতে পারিলেই দুঃখ নিবৃত্তি হইতে পারে এই মাত্র। সুতরাং বিজ্ঞানভিক্ষুর মতবাদ বেদান্তের পোষাকে সাংখ্যবাদ।

ভিক্ষুর মতে জীব ব্রহ্মের অংশ। মূর্তবস্তুরই অংশ হইতে পারে। অমূর্ত নিরংশ জীব যদি ব্রহ্মের অংশ হয়, তাহা হইলে ব্রহ্ম মূর্ত হইয়া পড়েন। মূর্ত বস্তুর বিকার আছে। বিকার যাহার আছে, তাহা অনিত্য; সুতরাং ব্রহ্মের অনিত্যতা অনিবার্য হইয়া পড়ে। ভিক্ষুর মতে জীবাত্মার বিভূত প্রভৃতি ঔপচারিক। জীব যখন ব্রহ্মের অংশ, তখন অংশত্ব অবশ্যই নিত্য। জীব যখন ব্রহ্মকে “তিনি আমার আত্মা” বলিয়া জানে, তখন জীব আপনাকে ব্রহ্ম হইতে পৃথকরূপে দেখিতে পায়। কারণ, জীব তখন “মায়াজীবাদি বিবেকেন আত্মতয়া” ব্রহ্মকে উপলব্ধি করে। অর্থাৎ ঈশ্বর জীবের আত্মা হইলেও জীবাদি হইতে বিবিক্ত। ভিক্ষু যদি বলেন—জীব তখন ব্রহ্মাত্ম্যাব প্রাপ্ত হয়, তাহা হইলে তৎপ্রতিপাদিত জীবের অংশত্ব অল্পপন্ন হয়। আর

যদি জীব তখন আপনাকে ব্রহ্ম হইতে পৃথক্ করিয়া দেখে, তখন “ব্রহ্মই আমার আত্মা” এই বোধের তাৎপর্য্য কি? অংশাংশিভাবে জীব আপনাকে ঈশ্বরের অংশ বলিয়া বোধ করে, তাহা হইলে “ঈশ্বর আমার আত্মা” এই ভাবের কোনও তাৎপর্য্য থাকে না। অংশ অংশীর সহিত ভিন্ন কি অভিন্ন? যদি বলেন ভিন্ন, তাহা হইলে “ঈশ্বর আমার আত্মা” ইহার সার্থকতা কোথায়? আর যদি অভিন্ন হয়, তাহা হইলে জীবের অণুত্ব অনুপপন্ন, জীবের বিভূত্বই পারমার্থিক বলিয়া স্বীকার করিতে হয়। জীব ও ঈশ্বর সম্বন্ধে ভিক্ষু ভেদাভেদবাদী। তিনি ভাষ্যে বলিয়াছেন—“যচ্চস্বতো মায়া তদুণী জীবাদিত্যে। ভিন্নাভিন্নো জীবাবিলক্ষণ চিন্নাত্ত্রোহপি ন তেষাং দোষৈঃ কদাপি লিপ্যতে।”

এস্থলে ভিক্ষু ভাস্করীয় মতের কতকটা অনুসরণ করিয়াছেন। ভাস্কর ভেদাভেদবাদী। ভেদাভেদবাদ অযৌক্তিক। “ঈশ্বর জীবের আত্মা” এই মতে নিস্বর্ক-মতের ছায়া দেখিতে পাওয়া যায়। নিস্বর্কও ভেদাভেদবাদী। ভিক্ষু সকল মতের সামঞ্জস্য কবিত্তে গিয়া অস্বাভাবিকতার উদ্ভব করিয়াছেন।

সাধন সম্বন্ধে ভিক্ষু জ্ঞান কর্ম সমুচ্চয়বাদী। তিনি বলেন—“কর্মবিশিষ্টস্য জ্ঞানস্য মোক্ষসাধনত্বম্।” শ্রুতি বলিয়াছেন—“আত্মক্ৰীড়ঃ আত্মরতিঃ ক্রিয়াবানেষ ব্রহ্মবিদাং ববিষ্ঠঃ” ইত্যাদি। এ স্থলে বিদ্বানের—আত্মারামেবও ক্রিয়া দেখিতে পাওয়া যায়। শ্রুতিও কর্মবিশিষ্ট জ্ঞানেব মোক্ষসাধনত্ব প্রতিপন্ন করিয়াছেন। শ্রুতি বলেন—

“অন্ধঃ তমঃ প্রবিশান্ত বেহবিজ্ঞামুপাসতে।

ততো ভূয় ইব তে তমো য উ বিজ্ঞায়াং রতাঃ ॥৯॥ (ঈশোপনিষদ)

বিজ্ঞাঞ্চাবিজ্ঞাঞ্চ নন্তদ্বৈদোভয়ং সহ।

অবিজ্ঞা মৃত্যুং তীর্জা বিজ্ঞামৃতমশ্নুতে ॥ ১১ ॥ ইত্যাদি।

স্মৃতিতেও বলিয়াছেন—

“জ্ঞানিনাঃ জ্ঞানিনাবাপি যাবদেহস্য ধাবণম্।

তাবদ্বর্ণাশ্রমপ্রোক্তং কর্তব্যং কর্মমুক্তয়ে ॥

জ্ঞানেনৈব সহিতানি নিত্যকর্মাণি কুর্বতঃ।

নিবৃত্তফলতৃপ্ত্যমুক্তিস্তস্য করে স্থিতা ॥

সুতরাং কর্মযুক্তজ্ঞানই মোক্ষের সাধন। এ বিষয়ে বৈষ্ণবাচার্য্যগণের সহিত বিজ্ঞানভিক্ষুর মতসাদৃশ্য আছে; কিন্তু শঙ্করের সহিত নাই।

শঙ্করের মতে জ্ঞানই মোক্ষের হেতু । তিনি জ্ঞান ও কর্মের সমুচ্চয়ের বিরোধী । কর্ম পরম্পরাক্রমে জ্ঞানের সাধন । শঙ্করের মতবাদ খণ্ডনের জন্য বিজ্ঞানভিক্ষু ব্রহ্মসূত্রের ১।১।১ সূত্রের ভাষ্যে সবিশেষ চেষ্টা করিয়াছেন । তিনি শ্রৌত, স্মার্ত ও পৌরাণিক বাক্য উদ্ধার করিয়া শাঙ্করমত নিরসনের জন্য সচেষ্ট ।

মুক্তি সম্বন্ধে ভিক্ষু বলেন—ঈশ্বরের সহিত একীভাব প্রাপ্তি মুক্তি নহে । মুক্ত পুরুষের ঈশ্বরের সমান শক্তিও হয় না । মুক্তপুরুষের ঈশ্বরের সমান ভোগ হয় । ঈশ্বরসাম্য অর্থে একরূপ ভোগ । ঈশ্বরও মুক্তপুরুষের ভোগ্য । শ্রুতি বলিয়াছেন—“সোহিহ্মতে সর্বাণ্ কামান্ সহ ব্রহ্মণা বিপশ্চিত্তেতি ।” “স যথৈতাং দেবতাঃ সর্বাণি ভূতান্ভবন্তি এবং হৈনং সর্বাণি ভূতান্ভবন্তি তেন এতশ্চৈ দেবতায়ৈসাম্যজ্যং সলোকতাং জয়তীত্যাদি ।” এস্থলে শ্রুতি বিদ্বানের পরমেশ্বরের সহিত সমান ভোগ মাত্রের নির্দেশ করিয়াছেন । সূত্রাং মহাদাদি সৃষ্টিতেও মুক্তপুরুষের অধিকার নাই, সেই শক্তি কেবল ঈশ্বরের । ভিক্ষু বলেন—“ইত্যাদি শ্রুতৌ পরমেশ্বরেণ সহ তদ্বিদ্ভ্যাং ভোগমাত্রং সমানং শ্রুতে অনেন চ লিঙ্গেনানুযীযতে মহাদাদি সৃষ্টৌ তন্ত্ৰ শক্তির্নাশ্তি কিং তু পরমেশ্বরশ্চৈবেতীত্যর্থঃ ।” সাম্য অর্থ কি ? ভিক্ষু বলিয়াছেন—“সাম্যজ্যং চোপাশ্চে প্রবিশ্য তেন সত্বৈকীভাবেনৈকরূপভোগ ইতি ।” অর্থাৎ সাম্য অর্থে উপাশ্চ বস্তুতে প্রবেশ করিয়া তাঁহার সহিত একভাবে অবস্থিত হইয়া একরূপ ভোগ । ভিক্ষুর মতে যাহারা কার্যব্রহ্ম প্রাপ্ত হয়, তাঁহাদের অপুনরাবৃতি ঔৎসর্গিকী এবং যাহারা কারণব্রহ্ম প্রাপ্ত হয়, তাঁহাদের অপুনরাবৃতি নিয়তা । তিনি বলিতেছেন—“অত্র চাযং বিশেষঃ । কার্যব্রহ্মণি গতানামপুনরাবৃতি-রৌৎসর্গিকী কারণব্রহ্মণি গতানাং চাপুনরাবৃতিনিয়তা ।” জীবন্মুক্তি বিজ্ঞান-ভিক্ষুর সম্মত ।

ব্রহ্মবিদ্যায় শূদ্রাধিকার—এ সম্বন্ধে ভিক্ষু অগ্ন্যায় আচার্য্যগণের সহিত একমত । তাঁহার মতেও ব্রহ্মবিদ্যায় শূদ্রের অধিকার নাই । তবে বিদ্বর প্রভৃতির যে জ্ঞান জন্মিয়াছিল, তাহার কারণ জ্ঞানের ঐকান্তিক ফলত্ব । তিনি বলেন—“অতো বিদুরাদীনাং পুরাণাদেব্রহ্মজ্ঞানমৈহিকাধ্যয়ন-সাধ্যমপি স্বীকর্তুং শক্যতে ।” শূদ্রাদির মন্দবুদ্ধির জন্য, অথবা বিপরীত বুদ্ধিতে পারে এইজন্য অথবা যজ্ঞাদিতে অনধিকার নিবন্ধন বেদ শ্রবণ নিষিদ্ধ হইয়াছে । এস্থলে ভিক্ষু শঙ্করকে কতক পরিমাণে অনুসরণ করিয়াছেন ।

মন্তব্য ।

বিজ্ঞানভিক্ষু সমন্বয়বাদ স্থাপন করিতে গিয়া অনেক বিষয়েই অযৌক্তিকতার পরিচয় দিয়াছেন। দার্শনিকরাজ্যে সমন্বয়বাদ (Syncretism) দোষের। জন্মদেশেও ক্যান্টের আবির্ভাবের পূর্বে একদল সমন্বয়বাদী ছিলেন। সমন্বয়বাদের প্রধান দোষ, যৌক্তিকতা থাকে না। পরস্পর বিরোধী ও বিপরীত দার্শনিক মতের সমন্বয় অসম্ভব। আর একদল দার্শনিক..আছেন যাহারা চয়নবাদের বা সংগ্রহবাদের (Eclecticism) পক্ষপাতী। এই উভয়বাদীরই দার্শনিকতার অভাব। গ্রীসদেশে একদল চয়নবাদী দার্শনিক ছিলেন। ধর্ম ও দর্শনে চয়নবাদ অত্যন্ত অস্বাভাবিক। বঙ্গদেশেও নববিধান ব্রাহ্মসমাজ চয়নবাদী। আমাদের মনে হয় ধর্ম ও দর্শনের ক্ষেত্রে চয়নবাদে প্রাণের তৃষ্ণা মিটে না। যুক্তিরও অভাব দৃষ্ট হয়। সামঞ্জস্য রক্ষাও অসম্ভব হইয়া পড়ে।

বিজ্ঞানভিক্ষু দ্বৈতবাদী। ইহার মতবাদকে ভেদাভেদবাদও বলা যাইতে পারে। আমাদের মনে হয়, ভিক্ষুর মতবাদ বেদান্তের আবরণে সাংখ্যবাদ।

ষোড়শ শতাব্দীর উপসংহার ।

এই শতাব্দী কেবল টীকার যুগ নহে। দার্শনিকক্ষেত্রে সৃষ্টিস্থিত গ্রন্থও যথেষ্ট রচিত হইয়াছে। শঙ্করদর্শন হিমালয়ের ত্রায় শতাব্দীর পর শতাব্দী-ব্যাপী আক্রমণ সহ করিয়া আপনার মহামহিমায় বিরাজিত। এই শতাব্দীতে বিজ্ঞানভিক্ষু নব মতের উদ্ভাবনা করিয়া আবার আক্রমণকারীর সংখ্যা বৃদ্ধি করিলেন। পৃথিবীর মধ্যে শঙ্করদর্শনের ত্রায় কোনও দর্শন এত আক্রমণ সহ করিয়া স্বীয় প্রতিষ্ঠা রক্ষা করিতে পারেন নাই। ঔপনিষদিক আত্মজ্ঞান শঙ্করের অমব লেখনীর অনরভাষায় সজীব জাগ্রত হইয়াছে। ঔপনিষদিক আত্মজ্ঞানের বিশেষত্ব এই যে ইহা অন্তরের অন্তরতম প্রদেশ স্পর্শ করে।

হৃদয়ের নীরব প্রদেশে আত্মজ্ঞানের ক্ষুধা। আত্মজ্ঞানই জীবের স্বরূপ, তাই উপনিষদের আত্মজ্ঞানের ভাব ও ভাষা “কানের ভিতর দিয়া মরমে পশিল গো আকুল করিল সব প্রাণ।”

শাক্তদর্শন অনুভবের বস্তু বলিয়াই এত আক্রমণ সহ্য করিয়াও অক্ষুণ্ণ প্রতাপে আপন মর্যাদা রক্ষা করিয়াছে। ষোড়শ শতাব্দীতে অদ্বৈতবাদের প্রসার ও প্রচার পূর্ব পূর্ব শতাব্দী হইতে বৃদ্ধি পাইয়াছে। দার্শনিকক্ষেত্রে শক্তির সংখ্যাও বৃদ্ধি পাইয়াছে, এজ্ঞ আত্মরক্ষার উপযোগী দার্শনিক অস্ত্রও সংগৃহীত হইয়াছে।

ষোড়শ শতাব্দীতে কেবল দার্শনিকক্ষেত্রে নহে পরন্তু সাহিত্যের সকল ক্ষেত্রেই এই পুনরুত্থান লক্ষিত হয়। কাব্য, নাটক, চম্পু, অলঙ্কার, ব্যাকরণ ও দর্শন প্রভৃতি সর্ববিষয়েরই অভ্যুদয় হইয়াছে। অল্পয়দীক্ষিতের সমসাময়িক পণ্ডিতগণের আবির্ভাবে কাব্য, নাটক, অলঙ্কার প্রভৃতি শাস্ত্রের শ্রীবৃদ্ধি হইয়াছে। ভট্টোজীর প্রতিভায় ব্যাকরণের প্রসার ও প্রতিপত্তি আরও বৃদ্ধি পাইয়াছে। দার্শনিকক্ষেত্রে নৃসিংহাশ্রম, নীলকণ্ঠ দীক্ষিত, বিজ্ঞানভিক্ষু, ব্যাসরাজ প্রভৃতির আবির্ভাব বেশ স্মরণীয় ঘটনা। সাহিত্যের এরূপ সর্বতোমুখ বিকাশ অগ্ণাঘ শতাব্দীতে পরিলক্ষিত হয় না। পঞ্চম শতাব্দীতে গুপ্ত সাম্রাজ্যের সময় সংস্কৃত সাহিত্যের অভ্যুদয় হয়, ইহা ইতিহাসে দৃষ্ট হয়। কিন্তু ষোড়শ শতাব্দীর সাহিত্যিক পুনরুত্থান ইতিহাসের পৃষ্ঠায় অঙ্কিত নাই। সম্রাট আকবর প্রভৃতির রাজ্যকালে কেবল শাসন শৃঙ্খলা প্রভৃতির উল্লেখ আছে, কিন্তু সাহিত্যিক উত্থানের (Revival) বিবরণ সম্বন্ধে ভারতবর্ষের ইতিহাস সমুদয় নীরব। বাস্তবিক আমাদের দেশে নূতন করিয়া ইতিহাস লিখা নিতান্ত প্রয়োজন। জাতির জীবনের সহিত ইতিহাসের সম্পর্ক অচ্ছেদ্য। জাতি আপনার ইতিহাস ভুলিতে পারে না। একবার ক্ষণেকের জ্ঞান ভুলিলেও সেই পূর্বতন স্মৃতি কোনও রূপে উদ্ভূত হইলেই জাতি আপনার প্রতিষ্ঠা স্মরণ করে। ইতিহাস জাতির জীবন। দৈনন্দিন ঘটনা যেমন ব্যক্তির জীবনের অংশ, সমস্ত ঘটনাগুলি প্রকাশিত করিলেই ব্যক্তির জীবন-চরিত রচিত হয়; ইতিহাসও সেইরূপ জাতির জীবন। ইতিহাস সত্য, প্রতিষ্ঠিত। জাতির জীবন এক মহাযজ্ঞ। ইতিহাস তাহার সাক্ষী। সত্যহীন ইতিহাস হইতে পারে না। অজ্ঞহীন যজ্ঞ যজ্ঞই নহে। আমাদের জাতীয় ইতিহাস অজ্ঞহীন। কারণ, জাতীয় জীবনের সকল অংশ ইতিহাসে

প্রতিফলিত হয় নাই। সুতরাং নূতন করিয়া ইতিহাস রচনা করিতে হইবে।

ইতিহাসের পৃষ্ঠায় আমরা শিক্ষা পাইয়াছি মুসলমান শাসনকালে কেবল অনাচার অত্যাচারই হইয়াছে। মোগল সম্রাটগণের সময় হিন্দু পণ্ডিত ‘পণ্ডিতরাজ’ উপাধি পাইয়াছে, হিন্দু পণ্ডিত মুসলমানের জীবন-চরিত লিখিয়াছে, মোগল সম্রাটের আশ্রয়ে পণ্ডিত আপনার পাণ্ডিত্যের বিকাশসাধন করিয়াছে—“দিল্লীবল্লভপানিপল্লবতলে নীতং নবীনং বয়ঃ” ইহা বলিয়া পণ্ডিতরাজ দিল্লী সম্রাটগণের বিদ্রোহসাহের পরিচয় দিয়াছেন।

মুসলমান শাসন কালেই কবীরপন্থীর হিন্দী ভাষায় স্বরসাগর, ভক্তমাল, ছত্র-প্রকাশ, সংসইয়া প্রভৃতি গ্রন্থ, মহারাষ্ট্র ভাষায় জ্ঞানেশ্বরী, অভঙ্গ, বাক্‌হার, নানকপন্থীর গুরুমুখী ভাষায় গ্রন্থসাহেব, ও গৌড়ীয় বৈষ্ণবগণের চরিতামৃত প্রভৃতি বাঙ্গলা ভাষার গ্রন্থ রচিত হইয়াছে। কবীর, নানক প্রভৃতি পঞ্চদশ শতাব্দীতে বর্তমান ছিলেন। তখন পাঠানশাসন একেবারে অন্তর্হিত হয় নাই। সুতরাং কেবল মোগলশাসন সময়ে নহে, পাঠান-শাসন সময়েও সাহিত্যের বিকাশ হইয়াছে। যে সকল ইতিহাস কেবল মুসলমান সময়ের অত্যাচার কাহিনী বর্ণনা করে, তাহা মিথ্যা ও অতিরঞ্জন দোষে ছুষ্ট। জাতিকে জাগ্রত করিতে হইলে জাতির ইতিহাস নূতন করিয়া লিখিতে হইবে।

যাহা হউক, ষোড়শ শতাব্দীতে সাহিত্যের সর্বতোমুখ প্রসার হইয়াছে, আর দার্শনিক প্রতিভারও স্ফূর্তি হইয়াছে। এই শতাব্দীর আচার্যগণের মধ্যে মৌলিকতা দেখা যায়, কেবল পল্লব-গ্রাহিতায় এবং তথাকথিত পাণ্ডিত্যেই পর্যাবসিত নহে।

বিজ্ঞান ভিক্ষুর আবির্ভাবে সাংখ্য-দর্শনেরও প্রভাব বৃদ্ধি পাইয়াছে। তাঁহার বিরচিত ভাষ্য প্রভৃতির প্রচারে সাংখ্যমত নূতন আকার ধারণ করিয়াছে। অবশ্যই তৎপ্রণীত “প্রবচন ভাষ্য” বেদান্তের প্রভাবে প্রভাবিত। নিরীশ্বর সাংখ্যবাদকে সেধর করিবার চেষ্টা তাঁহাতেই প্রথম প্রকাশ পাইয়াছে। তিনি বলিয়াছেন, সাংখ্যশাস্ত্রে জীবতত্ত্ব নিরূপিত হইয়াছে এবং বেদান্তে ব্রহ্মতত্ত্ব নিরূপিত হইয়াছে। সাংখ্যাদি শাস্ত্রেরও তাৎপর্য ব্রহ্ম। তিনি। বিজ্ঞানামৃতভাষ্যের উপসংহারে লিখিয়াছেন—“ইদং শাস্ত্রং জীবনিরূপণপরং ন ভবতি। অথাতো ব্রহ্মজিজ্ঞাসেতি পরব্রহ্মবিচারশ্চৈব প্রতিজ্ঞাতত্বাৎ অন্তে চ পরব্রহ্মণ্যেবোপসংহারাত্—উপক্রমোপসংহারাত্যাসৌহৃদ্যপূর্ব্বতা ফলম্

অর্থবাদোপপত্তী চ লিঙ্গং তাৎপর্যানিশ্চয়ে । ইতি সৰ্বসম্মতানাং তাৎপর্যা-
গ্রাহক লিঙ্গানামত্র দৰ্শনাৎ ব্রহ্মশেষতয়েব সাংখ্যাदिशाङ्गैरेव जीवतत्त्वञ्च
निरूपितत्वात् ।”

বিজ্ঞানভিক্ষুর মতবাদ বেদান্তের আবরণে সাংখ্য । ইহাও অবশ্য বেদান্তের
প্রভাবের নিদর্শন । দ্বিতীয় শতাব্দীতে যেমন মহাযানিক বৌদ্ধবাদ বৈদান্তিক
প্রভাবে প্রভাবিত হইয়াছে, ষোড়শ শতাব্দীও তেমনই সাংখ্যবাদ বেদান্তের
প্রভাবে প্রভাবিত ।

সপ্তদশ শতাব্দীর উপক্রমণিকা

সপ্তদশ শতাব্দীতে গ্রন্থ রচনার বিরতি নাই, স্বপ্রতিষ্ঠার জন্য সকল
মতই ব্যস্ত । ষোড়শ শতাব্দীতে ব্যাসরাজ স্বামী যে সমর ঘোষণা করেন,
সপ্তদশ শতাব্দী ব্যাপিয়া সেই সমর দার্শনিক ক্ষেত্রে অপ্রতিহত প্রভাবে
চলিয়াছে । এই শতাব্দীতেও মৌলিকতা ও বিচারপ্রবণতা আছে ।

এই শতাব্দীতেই আচার্য্য মধুসূদন সরস্বতীর অতিমাহুষ প্রতিভার স্ফূর্তি
হইয়াছে । এই শতাব্দীতে মোগল সম্রাট জাহাঙ্গির, শাহজাহান ও আরঙ্গজেব
দিল্লীর সিংহাসনে অধিরূঢ় । এই সময় মহারাষ্ট্র জাতির অভ্যুদয় হইয়াছে ।
শিবাজীর রাজনৈতিক প্রতিভায় মহারাষ্ট্র-রাজ্য সংস্থাপিত হইল । উত্তর-
ভারত শিখগুরু গোবিন্দের (১৬৭৫) নেতৃত্বে সামরিক জাতিতে পরিণত
হইল । রাজপুতনায় রাজসিংহ আপন কুলমর্যাদারক্ষণে বদ্ধপরিকর । মোগল
সাম্রাজ্য উন্নতি-শিখরে উঠিয়া পতনোন্মুখ হইতেছে ; স্ববৃহৎ সাম্রাজ্য খণ্ড,
বিচ্ছিন্ন ও বিক্ষিপ্ত হইবার সূচনা হইয়াছে । বিক্ষিপ্ততা (Disintegration)
রাজনৈতিক ইতিহাসে স্বেচ্ছাকৃত । দার্শনিক ইতিহাসেও বিক্ষিপ্ততা বৃদ্ধি
পাইতে আরম্ভ করিয়াছে । বৈষ্ণব সম্প্রদায় ক্রমশঃ শ্বার্ত্তমতের বিরোধী
হইয়া পড়িয়াছে । রাজনৈতিক অবস্থা জাতির জীবনে প্রতিফলিত হয় ।
ইহাই ঐতিহাসিক নিয়ম । ভারতের রাজনীতিও ভারতের সাহিত্যিক
জীবনকে প্রভাবিত করিয়াছে ; ইহাই স্বাভাবিক ।

অদ্বৈতবাদী আপন প্রতিষ্ঠা রক্ষায় ব্যস্ত । পক্ষান্তরে দ্বৈতবাদীর আক্রমণের বিরতি নাই । দার্শনিক আক্রমণের ফলে চিন্তার প্রসার হইলেও, সামাজিক ক্ষতি হইয়াছে, পরস্পর বিদ্বেষের মাত্রা বৃদ্ধি পাইয়াছে । জাতি যতক্ষণ উদার থাকে, ততক্ষণ বিচার-যুদ্ধ করিলেও সঙ্কীর্ণ গণ্ডি দিয়া মতবাদের পীড়নে সামাজিক শত্রুতার সৃষ্টি করে না । ষোড়শ শতাব্দীতেও সামাজিক জীবনে বৈষম্য ও স্বার্থের আদান প্রদান চলিয়াছে, কিন্তু বোধ হয় সপ্তদশ শতাব্দী হইতে সামাজিক জীবনে ব্যবধানের মাত্রা বৃদ্ধি পাইয়াছে । ইহা জাতির জীবনের চিহ্ন নহে, পরন্তু মৃত্যুরই চিহ্ন । জীবনের ধর্ম এককেন্দ্রিক সংবদ্ধতা । সুস্থশরীরের ধর্ম—অঙ্গপ্রত্যঙ্গের পরস্পর সংহতভাবে অবস্থান, সুস্থ মনের ধর্ম—বৃত্তি নিচয়ের অবিক্ষোভ । পরিপূর্ণতা সম্পাদনই (Integration) জীবনের চিহ্ন । যখন ঋণাত্মকতা, বিক্ষেপ আরম্ভ হয়, জাতির পতনের সূত্রপাত তখনই হয় । সংগঠন জীবনের চিহ্ন, আর বিচ্ছিন্নতাই মৃত্যু-স্বরূপ ।

সপ্তদশ শতাব্দীর বিশেষ ঘটনা আচার্য্য মধুসূদনের আবির্ভাব । দার্শনিক-রূপে মধুসূদনের স্থান অতি উচ্চ । শ্রীহর্ষ মিশ্রের ঋণাত্মকতা, চিংস্খাচার্য্যের তত্ত্বপ্রদীপিকা যে রূপ প্রমেয়বহুল, মধুসূদনেব অদ্বৈতসিদ্ধিও তেমনই । এই শতাব্দীতেও অদ্বৈতবাদী আচার্য্যের সংখ্যাধিক্য পরিলক্ষিত হয় । কেবল মধ্বমতে ব্যাসরাজ আচার্য্য ও রাঘবেন্দ্র স্বামী এবং রামানুজমতে যতীন্দ্রমতদীপিকাকার শ্রীনিবাস ব্যতীত উল্লেখযোগ্য আর কোনও আচার্য্যের আবির্ভাব হয় নাই ।

আচার্য্য মধুসূদন সরস্বতী

অদ্বৈতবাদ—শাক্তদর্শন

(১৭শ শতাব্দী)

আচার্য্য মধুসূদন সরস্বতী বিশ্বেশ্বর সরস্বতীর শিষ্য । তিনি তৎকৃত “অদ্বৈততত্ত্বরক্ষণ” নামক প্রবন্ধের সমাপ্তিতে বিশ্বেশ্বর ও স্বীয় গুরুকে অভিন্নরূপে দর্শন করিয়া পুস্তকখানি বিশ্বেশ্বরে সমর্পণ করিয়াছেন । *

* অদ্বৈতরত্নমেতন্তু শ্রীবিশ্বেশ্বর পাদয়োঃ ।

সমর্পিতমদ্বৈতেন প্রীয়তাং স দয়ানিধিঃ ॥

মধুসূদন সন্ন্যাসী । তিনি আকুমার ব্রহ্মচারী ছিলেন । তাঁহার জন্মস্থান বঙ্গদেশে । প্রবাদ তিনি ফরিদপুর জিলার অন্তর্গত কোটালিপাড়ায় জন্মগ্রহণ করেন । মধুসূদনের জন্মভূমি যে স্থানেই হউক না কেন, তিনি যে বঙ্গদেশবাসী ছিলেন তদ্বিষয়ে সন্দেহ নাই । মধুসূদন বঙ্গদেশের অলঙ্কার স্বরূপ । তাঁহার গায় প্রতিভাবান্ মনীষী যে দেশে জন্মগ্রহণ করেন, সে দেশ ধন্য । মধুসূদন কৈশোরে গায়দর্শন অধ্যয়ন করিয়া কৃতী হন । লোক প্রবাদ এইরূপ যে তিনি গায়দর্শন অধ্যয়ন করিয়া কাশীতে গমন করেন । তথাকার পণ্ডিতমণ্ডলী তাঁহার সহিত বিচারে পরাভূত হন । তিনি অকৃতদার ছিলেন । কাশীতে দণ্ডীস্বামী পূজাপাদ বিশ্বেশ্বর সরস্বতী চতুষষ্টি ঘাটের নিকটে কোনও মঠে অবস্থিতি করিতেন । তিনি মধুসূদনের অসাধারণ প্রতিভার বিষয় অবগত হইয়া তাঁহাকে নিকটে আহ্বান করেন । মধুসূদন তাঁহার নিকট উপস্থিত হইলে, উভয়ের বিচারেই হউক কিম্বা বিশ্বেশ্বরের উপদেশেই হউক মধুসূদন দণ্ড্যাশ্রম-সন্ন্যাস গ্রহণ করেন । মধুসূদনের প্রভাব প্রতিপত্তিতে অদ্বৈতবাদ প্রবল হইতে প্রবলতর হয় । কাহারও কাহারও মতে মধুসূদন সম্রাট আকবরের সমসাময়িক । আমাদের মনে হয়, ইহার ঐতিহাসিক ভিত্তি নাই । আকবর (১৫৫৬—১৬০৫ খৃঃ অব্দ) ও অগ্নয়-দীক্ষিত সমসাময়িক । অদ্বৈতসিদ্ধিতে মধুসূদন পরিমলকার অগ্নয়দীক্ষিতের নামোল্লেখ করিয়াছেন । তিনি অদ্বৈতসিদ্ধিতে লিখিয়াছেন—“সর্বতত্ত্ব-স্বতন্ত্রৈর্ভামতীকারকল্পতরুকারপরিমলকারৈরিরিতি” । মধুসূদন সম্ভবতঃ দীক্ষিতের অব্যবহিত পরেই আবির্ভূত হন । আমাদের মনে হয় তিনি সম্রাট শাহজাহানের সমসাময়িক । মধুসূদন ব্যাসরাজ স্বামীর “গায়ামৃত” নামক প্রবন্ধ খণ্ডন করেন । প্রবাদ আছে যে ব্যাসরাজের আদেশে ব্যাস-রামাচার্য্য মধুসূদনের শিষ্যত্ব গ্রহণ করেন এবং মধুসূদনের নিকট বেদান্তশাস্ত্র অধ্যয়ন করিয়া পুনর্ব্বার মধুসূদনেরই মত খণ্ডন মানসে “তরঙ্গিনী” রচনা করেন । এই প্রবাদের মূলে সত্য নিহিত আছে বলিয়া বোধ হয় । মধুসূদনের অদ্বৈতসিদ্ধি রচনার সময় ব্যাসরাজ বৃদ্ধ । তাঁহার পক্ষে স্বীয় শিষ্যকে অদ্বৈত-বাদ সম্বন্ধে বিশেষ অভিজ্ঞতা লাভের জন্য মধুসূদনের নিকট প্রেরণ স্বাভাবিক । রামাচার্য্য “তরঙ্গিনী” রচনা করিয়া মধুসূদনকে অর্পণ করেন । ইহাতে ব্রহ্মানন্দ সরস্বতী প্রভৃতি বিরক্ত হইয়া এই তরঙ্গিনীর মত খণ্ডনের উদ্দেশ্যে “লঘুচন্দ্রিকা” প্রণয়ন করেন ।

মধুসূদন সরস্বতী পূজ্যপাদ মাধব সরস্বতীর নিকটে শাস্ত্র অধ্যয়ন করেন ।
অদ্বৈতসিদ্ধির পরিসমাপ্তি (Colophon) শ্লোকে তিনি লিখিয়াছেন—

শ্রীমাধবসরস্বত্যো জয়ন্তি যমিনাং বরাঃ ।

বয়ং যেষাং প্রসাদেন শাস্ত্রার্থে পরিনিষ্ঠিতাঃ ॥

তৎকৃত “গুণার্থদীপিকা” নামক গীতার টীকার সমাপ্তিতে লিখিয়াছেন—

শ্রীরামবিশ্বেশ্বরমাধবানাং প্রসাদমাসাচ্চ ময়া গুরুণাম্ ।

ব্যাখ্যানমেতদ্বিহিতং স্তবোধং সমপিতং তচ্চরণাম্বুজেষু ॥

এতদ্দৃষ্টে মনে হয় যে, মাধব সরস্বতীর নিকটেই তিনি শাস্ত্র অধ্যয়ন করিয়াছেন এবং বিশ্বেশ্বর সরস্বতী তাঁহার দীক্ষাগুরু ; কারণ, “সিদ্ধান্তবিন্দু” নামক গ্রন্থে “বিশ্বেশ্বর সরস্বতীকেই” তিনি গুরুরূপে নমস্কার করিয়াছেন । * রামানন্দ স্বামী তাঁহার পরম গুরু, বিশ্বেশ্বর গুরু এবং মাধব বিদ্যাগুরু ছিলেন ।

মধুসূদনের বিষ্ণুভক্তি সর্বত্রই প্রকট । তৎপ্রণীত গীতার ব্যাখ্যায় সর্বত্রই তিনি বিষ্ণুর প্রতি প্রগাঢ় ভক্তির পরিচয় দিয়াছেন । গীতা ব্যাখ্যার পরিসমাপ্তি শ্লোকে তিনি লিখিয়াছেন—

বংশীবভূষিতকরানুবনীরদাভাং পীতাম্বরাদরুণবিশ্বফলাধরোষ্ঠাং ।

পূর্ণেন্দুসুন্দরমুখারবিন্দনেত্রাং কৃষ্ণাং পরং কিমপি তত্ত্বমহং ন জানে ॥

অদ্বৈতসিদ্ধির প্রারম্ভে ও সমাপ্তিতেও বিষ্ণুকে নমস্কার করিয়াছেন । † আর নিষ্কামভাবও মধুসূদনে বেশ পরিস্ফুট । গ্রন্থ রচনা করিয়া কোনও

* শ্রীশঙ্করাচার্য্যনবাবতারং বিবেচয়ং বিশ্বগুরুং প্রণম্য ।

বেদান্তশাস্ত্রশ্রবণালসানাং বোধায় কুর্কৌ কমপি প্রযত্নম্ ॥

† অদ্বৈতসিদ্ধির প্রারম্ভে মঙ্গলাচরণে লিখিয়াছেন—

মায়াকলিতমাতৃতা মুখমুখাঈত প্রপঞ্চাশ্রয়ঃ

সত্যজ্ঞান স্থথাস্বকঃ স্রুতিশিখোত্তথাগুধীগোচরঃ ।

মিথ্যা বন্ধ বিধুনেন পরমানন্দৈকতানাস্বকঃ

• মোক্ষং প্রাপ্ত ইব স্বয়ং নিজয়তে বিষ্ণুবিকল্পোজ্জ্বিতঃ ॥

সমাপ্তিতে লিখিয়াছেন—

যো লক্ষ্ম্য নিখিলানুপেক্ষ্য বিবুধানেকো বৃতঃ স্বেচ্ছয়া

যঃ সর্বান্ স্মৃতমাত্র এব সততং সর্বান্ননা রক্ষতি ।

বশচ্চ্রেণ নিকৃত্য নক্রমকরোন্মুক্তং মহাকুঞ্জরং

দেবেণাপি দদাতি যো নিজপদং তস্মৈ নমো বিকবে ॥

অভিমান নাই, সমস্তই শ্রীভগবানে অপিত । অদ্বৈতসিদ্ধির সমাপ্তিতে তিনি লিখিয়াছেন—

কৃতকর্গরলাকুলং ভিষজিতুং মনো দুধিয়াং
ময়ায় মুদিতো মুদা বিষঘাতিমস্তো মহান্ ।
অনেন সকলাপদাং বিঘটনেন যন্মেহভবৎ
পরং স্কৃতমর্পিতং তদখিলেশ্বরে শ্রীপতো ॥
গ্রন্থশ্চেতস্ত বঃ কর্তা স্তৃয়তাং বা স নিন্দ্যতাম্ ।
ময়ি নাস্ত্যেব কর্তৃত্বমন্যাতুভবাত্মনি ॥

হৃদয়ের উদারতায়, ভক্তির প্রবলতায় ও জ্ঞানের প্রসারতায় মধুসূদনের গ্রন্থরাজি পরিপূর্ণ । জীবনের সাধনার সহিত মিলাইয়া যে গ্রন্থ রচিত হয়, তাহার ভাব প্রাণস্পর্শী হইবেই । মধুসূদনের জীবনের সাধনা তাঁহার গ্রন্থে অভিব্যক্ত ; সূতরাং নিষ্কামভাব সর্বত্রই থাকিবে । তিনি মহাজ্ঞানী ছিলেন । শিব ও বিষ্ণুতে তিনি কোন প্রভেদ দেখিতে পান নাই, তাই মহিম্নঃস্তোত্রের শিবপর ও বিষ্ণুপর ব্যাখ্যা করিয়া অপূর্ব কৃতিত্বের ও জ্ঞান-গান্ধীর্ঘ্যের পরিচয় দিয়াছেন ।

মধুসূদন আচার্য্য শঙ্কর কৃত “দশশ্লোকীর” উপর “সিদ্ধান্তবিন্দু” নামক নিবন্ধ প্রণয়ন করেন । ব্রহ্মানন্দ সরস্বতী এই সিদ্ধান্তবিন্দুর উপর “রত্নাবলী” নামক টীকা রচনা করিয়াছেন । সিদ্ধান্তবিন্দু অদ্বৈতসিদ্ধির পূর্বে রচিত হয় । কারণ, অদ্বৈতসিদ্ধিতে সিদ্ধান্তবিন্দুর নামোল্লেখ আছে ।[‡] অদ্বৈতসিদ্ধি, গীতার টীকা গূঢ়ার্থদীপিকা, সংক্ষেপ শারীরকের ব্যাখ্যা, অদ্বৈতরত্নরক্ষণ, বেদান্তকল্পলতিকা, প্রস্থানভেদ, মহিম্নঃস্তোত্রের শিবপর ও বিষ্ণুপর ব্যাখ্যা প্রভৃতি প্রবন্ধ আচার্য্য মধুসূদনের অক্ষয় কীর্তি । অদ্বৈতসিদ্ধির ত্রায় প্রমেয়বহুল গ্রন্থ অদ্বৈতবাদের গ্রন্থ-নিচয়ের মধ্যে অতি বিরল ।

শ্রীহর্ষের “খণ্ডনখণ্ডখাণ্ড” ও চিৎসুখের “তত্ত্বপ্রদীপিকা” হইতেও কোন কোন অংশে মধুসূদনের অদ্বৈতসিদ্ধিতে বিচারকৌশল সমধিক দৃষ্ট হয় । অবশ্যই মধুসূদন চিৎসুখাচার্য্য ও শ্রীহর্ষমিশ্রকে প্রামাণিকরূপে গ্রহণ করিয়াছেন । তাঁহাদের গ্রন্থ দ্বৈতবাদীর আক্রমণে খণ্ডিত হওয়ায় তিনি অদ্বৈতসিদ্ধি প্রণয়ন

‡ “বিস্তরেণ ব্যাংপাদিতান্নাভিরিয়ং প্রক্রিয়া সিদ্ধান্তবিন্দো ।”

(অদ্বৈতসিদ্ধি—নিঃ সাগর সং, ১২০৭ খৃঃ; ৪১০ পৃষ্ঠা)

করেন। সুতরাং পূর্বতন আচার্যগণের গ্রন্থে যে সকল যুক্তি উপেক্ষিত হইয়াছে, তাহাও তিনি অবলম্বন করিয়া অদ্বৈতসিদ্ধি লিখিয়াছেন। সুতরাং অদ্বৈতসিদ্ধি সকল গ্রন্থ হইতেই প্রমেয়বহুল। আচার্য্য মধুসূদনের পরেই অদ্বৈতবাদীর মৌলিকতা প্রায় অবসান হইতে আরম্ভ হইয়াছে। অদ্বৈতসিদ্ধি যুগপ্রবর্তক গ্রন্থ। এই গ্রন্থ পাঠ করিলে বেশ প্রতিভাত হয় যে, অদ্বৈতবাদ সমালোচনার আঘাতে (In the light of adverse criticism) নূতন ভাব ধারণ করিয়াছে। প্রাচীন আচার্য্যগণের গ্রন্থে শ্রুতি-প্রামাণ্য সমধিক দেখিতে পাওয়া যায়। মধুসূদন অল্পমান প্রমাণ বলে জগতের মিথ্যাত্ব নিশ্চয়ে যেরূপ কৃতিত্ব অদ্বৈতসিদ্ধিতে দেখাইয়াছেন, এরূপ আর কোনও গ্রন্থেই দেখিতে পাওয়া যায় না।

মধুসূদনের বিদ্যাবত্তা অপরিসীম, হৃদয়ের প্রসারতাও অতুলনীয়। তিনি একাধারে জ্ঞানী ও ভক্ত। এরূপ শাস্ত্রের মীমাংসক অতি বিরল। গীতার প্রারম্ভে ও প্রস্থানভেদে যেরূপ ভাবে শাস্ত্রের তাৎপর্য্য নির্ণয় করিয়াছেন, তাহা বাস্তবিকই প্রতিভার দ্যোতক। মধুসূদন বেদান্ত-রাজ্যের সার্বভৌম, চিন্তাশীলের চক্রবর্তী, মীমাংসকের শিরোমণি। তাঁহাকে জঠরে ধারণ করিয়া বঙ্গভূমি রত্নগর্ভা।

বাঙ্গালীর দুর্ভাগ্য যে তাহার জাতীয় ইতিহাসে মধুসূদনের নাম বা স্থান নাই। এরূপ দার্শনিকের স্থান যে দেশের ইতিহাসে নাই, তাহার ইতিহাসকে কি বলিব বুঝি না। অন্য দেশে মধুসূদনের ত্রায় প্রতিভার বিকাশ হইলে তদ্দেশবাসী তাঁহার জন্ম গর্ভান্নভব করিত। বেদে হয় বঙ্গদেশে মধুসূদনের নামও অনেক শিক্ষিত ব্যক্তি জানেন না। ইহাই আধুনিক শিক্ষার পরিণাম। আমাদের দেশের আধুনিক শিক্ষা জাতীয়তা-বহীন, অন্তঃসারশূন্য ও হৃদয়-শূন্য। মধুসূদনের স্মৃতি দেশে জাগরুক থাকা আবশ্যক।

মধুসূদন সরস্বতীর গ্রন্থের বিবরণ ।

১। সিদ্ধান্তবিন্দু—ইহা শঙ্করাচার্য্য-কৃত “দশশ্লোকীর” ব্যাখ্যা । সিদ্ধান্তবিন্দুর উপর ব্রহ্মানন্দ সরস্বতী ‘রত্নাবলী’ নামক নিবন্ধ রচনা করেন । সিদ্ধান্তবিন্দুতে মধুসূদন বেদান্তের প্রতিপাদ্য বিষয়ের আলোচনা করিয়াছেন । আচার্য্য শঙ্কর তৎকৃত দশশ্লোকীতে বেদান্তের স্বারসিক সিদ্ধান্ত নিরূপণ করিয়াছেন । মধুসূদন বিচার-জাল বিস্তার করিয়া সিদ্ধান্ত প্রতিপাদিত করিয়াছেন । রত্নাবলী সহিত সিদ্ধান্তবিন্দু কুস্ত্রাঘাণ শ্রীবিদ্যা প্রেস হইতে অষ্টমঞ্জরী সিন্ডিকে প্রকাশিত হইয়াছে ।

২। সংক্ষেপশারীরকের ব্যাখ্যা—ইহা সর্বজ্ঞান মুনির বিরচিত সংক্ষেপশারীরকের টীকা । এই গ্রন্থের প্রারম্ভেও মধুসূদনের কৃষ্ণ ভক্তি প্রকট । তিনি লিখিয়াছেন—

“সত্যং জ্ঞানমনন্তমদ্বয়সুখং যদব্রহ্ম গচ্ছা গুরুং
যদ্বা লক্সমাধিভিমুনিবরৈর্মোক্ষায় সাক্ষাংকৃতম্ ।
জাতং নন্দতপোবনাত্তদখিলানন্দায় বৃন্দাবনে
বেণুং বাদয়দিসুসুন্দরমুখং বন্দেহরবিন্দেক্ষণম্ ॥”

তিনি যে সম্প্রদায়ানুসারে নিবন্ধ রচনা করিয়াছেন তাহাও এই নিবন্ধের প্রারম্ভে বলিয়াছেন—“পূর্বাচার্য্যাবচো বিচার্য্য নিখিলং সংসম্প্রদায়াধ্বনা
* * * কুর্কৌ সম্প্রতি সারসংগ্রহমিমং সংক্ষেপশারীরকে ।” সংক্ষেপ-
শারীরকের ব্যাখ্যা ১৯৪৪ সন্থং অর্থাৎ ১৮৮৭ খৃষ্টাব্দে কাশীধামে গোবিন্দ দাস-
গুপ্ত কর্তৃক প্রকাশিত হইয়াছে ।

৩। অষ্টদ্বৈতসিদ্ধি—ইহা প্রমেয়বহুল অতি প্রৌঢ় নিবন্ধ । গ্রন্থখানি অষ্টদ্বৈত-সিদ্ধান্ত-প্রতিপাদনপর । চারি পরিচ্ছেদে ইহা সম্পূর্ণ । প্রথম পরিচ্ছেদে প্রতিপাদ্য বিষয় ৫২টী, দ্বিতীয় পরিচ্ছেদে ৩৪টী, তৃতীয় পরিচ্ছেদে ৮টী ও চতুর্থ পরিচ্ছেদে ৬টী প্রতিপাদ্য বিষয় আলোচিত হইয়াছে । ব্রহ্মানন্দ সরস্বতী ইহার উপর “লঘুচন্দ্রিকা” নামক ব্যাখ্যা প্রণয়ন করেন । “দৃশ্যভেদত্বপত্তি” অধিকরণ পর্য্যন্ত বলভদ্র-প্রণীত “সিদ্ধি ব্যাখ্যা” নামক টীকা আছে । ব্রহ্মানন্দ সরস্বতীর টীকা “লঘুচন্দ্রিকা” উপর “বিটঠলেশো-

পাধ্যায়ী” নামক এক টীকা আছে। এই টীকায় “দৃশ্যত্বহেতুপপত্তি” অধিকরণের কতকাংশ পর্য্যন্ত ব্যাখ্যাত হইয়াছে। গোড়ব্রহ্মানন্দী লঘুচন্দ্রিকা টীকা অতি প্রামাণিক। লঘুচন্দ্রিকা সহ অদ্বৈতসিদ্ধি ১৮৯৩ খৃষ্টাব্দে কুম্ভাঘোণ শ্রীবিজ্ঞা প্রেস হইতে হরিহর শাস্ত্রীর সম্পাদনায় অদ্বৈতমঞ্জরী সিরিজে প্রকাশিত হইয়াছে। ১৯১৭ খৃষ্টাব্দে বোম্বাই নির্ণয়সাগর প্রেস হইতে পণ্ডিত-প্রবর অনন্তকৃষ্ণ শাস্ত্রীর সম্পাদনায় সিদ্ধি-ব্যাখ্যা, গোড়ব্রহ্মানন্দী লঘুচন্দ্রিকা ও বিট্ঠলেশোপাধ্যায়ী সহ অদ্বৈতসিদ্ধি প্রকাশিত হইয়াছে। এই সংস্করণ অতি মনোজ্ঞ হইয়াছে। এই সংস্করণের অগ্র বিশেষত্ব—অনন্তকৃষ্ণ শাস্ত্রী, মহোদয় ত্রায়ামৃতকার ব্যাসরাজ স্বামীর মত, অদ্বৈতসিদ্ধিকার মধুসূদনের মত, তরঙ্গিনীকার রামাচার্যের মত ও লঘুচন্দ্রিকাকার ব্রহ্মানন্দ সরস্বতীর মত তুলনা করিয়া “চতুর্থস্থাপস্কৃতা” নামক প্রবন্ধ ইহার অন্তর্নিবিষ্ট করিয়াছেন। বস্তুতঃ ইহাতে এই সংস্করণ আরও মূল্যবান হইয়াছে। কলিকাতা লোটাস্ লাইব্রেরীও অদ্বৈতসিদ্ধির এক সংস্করণ প্রকাশ করিতেছিলেন।

৪। অদ্বৈতব্রহ্মরক্ষণ—ইহা একখানি অনতিসংক্ষিপ্ত বৈদান্তিক প্রবন্ধ (Monograph)। ইহাতে দ্বৈতবাদ নিরাস করিয়া অদ্বৈতবাদ স্থাপিত হইয়াছে। ১৯১৭ খৃষ্টাব্দে নির্ণয়সাগর প্রেস হইতে এই প্রবন্ধ প্রকাশিত হইয়াছে।

৫। বেদান্তকল্পলতিকা—এইখানিও বৈদান্তিক প্রবন্ধ। এখন পর্য্যন্ত বোধহয় ইহা প্রকাশিত হয় নাই। এই প্রবন্ধ অদ্বৈতসিদ্ধির পূর্বে বিরচিত হইয়াছে। কারণ, অদ্বৈতসিদ্ধিতে ইহার উল্লেখ রহিয়াছে। *

৬। গূঢ়ার্থদীপিকা—ইহা গীতার ব্যাখ্যা। শ্রীমদ্ভগবদ্গীতার এমন সুন্দর ব্যাখ্যা আর নাই বলিলেও অত্যাক্তি হইবে না। এমন কি ইহাতে “চ” “বা” “তু” প্রভৃতি অব্যয় শব্দগুলিরও ব্যাখ্যা করা হইয়াছে, কিন্তু স্থলবিশেষে মধুসূদন শাস্ত্ররভাষ্য অতিক্রম করিয়া ব্যাখ্যা করিয়াছেন। অবশ্য সেই সকল স্থল ধনপতি স্মৃতি সঙ্কৃত “ভাষ্যোৎকর্ষ দীপিকায়” উদ্ধৃত করিয়া খণ্ডন করতঃ শাস্ত্ররভাষ্যের প্রতিষ্ঠা রক্ষা করিয়াছেন। মধুসূদনের ব্যাখ্যা একটু ভক্তিবাদের দিকে হেলিয়া পড়িয়াছে। গূঢ়ার্থদীপিকা গীতার নানাবিধ সংস্করণে প্রকাশিত হইয়াছে।

* সিদ্ধান্তবিন্দু-কল্পলতিকাদাবস্তাভিরভিহিতম্।

(অদ্বৈতসিদ্ধি—নিঃ সাঃ সং, ১৯১৭ খৃঃ, ৫০৭ পৃষ্ঠা।)

কলিকাতা দামোদর মুখোপাধ্যায়ের সংস্করণ, প্রসন্নকুমার শাস্ত্রীর সংস্করণ প্রভৃতিতে এই টীকা আছে। নির্ণয়মাগরের ১৯১২ খৃষ্টাব্দের গীতার সংস্করণে অত্র সাতটি টীকা সহ গূঢ়ার্থদীপিকা প্রকাশিত হইয়াছে। এই সংস্করণ সুন্দর এবং সর্বোৎকৃষ্ট হইয়াছে। বোম্বাই বেকটেশ্বর প্রেসের পাঁচটি টীকা সহ গীতার সংস্করণেও মধুসূদনের টীকা আছে। এতদ্ব্যতীত কেবল মধুসূদনী টীকাসহ গীতার সংস্করণও আছে। মোটকথা মধুসূদনের টীকার আদর সর্বত্র।

৭। **প্রস্থানভেদ**—এই প্রবন্ধে সকল শাস্ত্রের সামঞ্জস্য বিধান করিয়া অদ্বৈতপন তাৎপর্য্য নির্ণয় করিয়াছেন। প্রবন্ধ সংক্ষিপ্ত হইলেও ইহা মনোহারী ভোক্তব্য। এই প্রবন্ধে মধুসূদনের মীমাংসা-শক্তি প্রকট। ইহা পুণা আনন্দাশ্রম হইতে প্রকাশিত হইয়াছে। শ্রীরঙ্গম্ বাণীবিলাস প্রেস হইতেও এক সংস্করণ প্রকাশিত হইয়াছে।

৮। **মহিম্বস্তোত্রের ব্যাখ্যা**—ইহা মহিম্বস্তোত্রের শিবপর ও বিষ্ণুপর ব্যাখ্যা। এই ব্যাখ্যায় তিনি অসাধারণ কৃতিত্বের পরিচয় দিয়াছেন। প্রত্যেক শ্লোকেরই শিবপর ও বিষ্ণুপর ব্যাখ্যা করা হইয়াছে। বোম্বাই হইতে এই সংস্করণ প্রকাশিত হইয়াছে।

৯। **ভক্তিরসায়ন**—ইহা একখানি প্রবন্ধ। এখনও প্রকাশিত হয় নাই।

আচার্য্য মধুসূদনের মতবাদ ।

আচার্য্য মধুসূদন অদ্বৈতবাদী এবং আচার্য্য শঙ্করের মতানুবর্তী। অদ্বৈত বলিতে কি বুঝিব? কেহ বলেন—দ্বিতীয়ের অভাবই অদ্বৈত। অত্র সকলের মতে দ্বিতীয়-অভাব-উপলক্ষিত আত্মস্বরূপই অদ্বৈত। এই শেষোক্ত মতই অদ্বৈতবাদী আচার্য্যগণের সমধিক অভিপ্রেত। শ্রুতির “একমেবাদ্বিতীয়ম্” “তত্ত্বমসি” বাক্যের তাৎপর্য্যও “দ্বিতীয়াভাবোপলক্ষিত আত্মস্বরূপ”। এই অদ্বৈত প্রতিপাদনের জন্য শ্রীহর্ষ মিশ্র, আনন্দবোধ্যচার্য্য, চিৎসুখাচার্য্য প্রভৃতি আচার্য্যগণ প্রভূত পরিশ্রম করিয়াছেন। বিশিষ্টাদ্বৈতবাদী বেদান্তাচার্য্য

বেঙ্কটনাথ শতদুর্গীতে শ্রীহর্ষ মিশ্রের মতখণ্ডনের যথেষ্ট চেষ্টা করিয়াছেন । দ্বৈতবাদী ব্যাসরাজ তীর্থ “শ্রীমদ্ভাস্কর্য্যে” আনন্দবোধাচার্য্য ও চিৎসুখাচার্য্যের মত খণ্ডনে বদ্ধপরিকর । মধুসূদন শ্রীমদ্ভাস্কর্য্যের দ্বৈতমত খণ্ডন করিয়া অদ্বৈতমত সংস্থাপনে কৃতসঙ্কল্প । মধুসূদনের সমস্ত জীবনই বেদান্তের চিন্তায় ও বেদান্তমত প্রতিষ্ঠায় অতিবাহিত হইয়াছে । এখন দ্বৈতবাদীর সহিত অদ্বৈতবাদীর যে যে স্থলে বিরোধ বর্তমান তাহা আলোচিত হইতেছে ।

দ্বৈতবাদী জগতের সত্যত্ববাদী, আর অদ্বৈতবাদী জগতের মিথ্যাত্ববাদী । দ্বৈতবাদীর মতে জীব অণু ও ঈশ্বরের অংশ । জীব ও ব্রহ্ম অভিন্ন নহে । অদ্বৈতবাদীর মতে জীবাত্মা ব্যাপক, জীবাত্মা ও পরমাত্মা অভিন্ন । ভেদ মায়িক, সূত্রাং মিথ্যা । পারমাথিকরূপে জীব ও ব্রহ্ম অভেদ ।

দ্বৈতবাদীর মতে জ্ঞান খণ্ডিত ও আপেক্ষিক (Relative) । জ্ঞান সবিকল্পক অর্থাৎ বৈশিষ্ট্যাবগাহী ; নির্বিকল্প বা সংসর্গানবগাহী জ্ঞান অসম্ভব ।

অদ্বৈতবাদীর মতে জ্ঞান অখণ্ড, স্বয়ং-প্রকাশ ও নিরপেক্ষ । জ্ঞান আপেক্ষিক (Relative) নহে । উহা ব্যাবহারিক হিসাবে সবিকল্প, কিন্তু স্বরূপতঃ নির্বিকল্প বা সংসর্গানবগাহী । উপাধির যোগেই জ্ঞান সবিকল্প, কিন্তু পরমার্থতঃ নির্বিকল্প । জ্ঞানের কোনও পরিচ্ছেদ নাই । উহা দেশ, কাল, বস্তু ও পরিচ্ছেদ শূন্য ।

দ্বৈতবাদীর মতে মুক্তির তারতম্য আছে । মুক্তি সাধ্য, উপাসনার ফলে মুক্তি হয় ।

অদ্বৈতবাদী বলেন—মুক্তির কোনরূপ তারতম্য নাই । সপুণ উপাসনায় যে মুক্তি হয় উহা আপেক্ষিক ও স্বর্গবিশেষ মাত্র । ব্রহ্মাত্মভাবই মুক্তি । মুক্তি নির্বিশেষ ও তারতম্য বিহীন ; উহা সাধ্য নহে । নিত্যাত্মস্বরূপতাই মুক্তি । অবিচার নিবৃত্তিতে আত্মস্বরূপই মুক্তি । জ্ঞানে মুক্তি, উপাসনা জ্ঞানের সহকারী মাত্র ।

এই সকল প্রধান প্রধান বিষয়ে দ্বৈত ও অদ্বৈতবাদীর মতবিরোধ আছে । দ্বৈতবাদী ব্যাসরাজাচার্য্য দ্বৈতসিদ্ধান্ত প্রতিপন্ন করিবার জন্ত জগতের মিথ্যাত্ববাদ, জ্ঞানের অখণ্ডত্ব প্রভৃতি খণ্ডন করিতে ও জীবের অণুত্ব ও মুক্তির তারতম্য সংস্থাপন করিতে শ্রীমদ্ভাস্কর্য্যে যথেষ্ট পাণ্ডিত্যের পরিচয় দিয়াছেন । মধুসূদন ব্যাসরাজের মত খণ্ডন করিয়া অদ্বৈতের বিজয় বৈজয়ন্তী সূদৃঢ়ভাবে প্রোথিত করেন । তিনি জগতের মিথ্যাত্ব নির্দেশে অসাধারণ পাণ্ডিত্য, জ্ঞান

গবেষণা, গভীর চিন্তাশীলতা ও বিচারের অপূৰ্ণ কৌশল প্রদর্শন করিয়াছেন ।

প্রপঞ্চমিথ্যাত্ব নিরূপণের উপরেই অদ্বৈতবাদ প্রতিষ্ঠিত । শ্রীহর্ষমিশ্র বৌদ্ধগণের মত অঙ্গীকার করিয়া সেই অন্তবলে দ্বৈতসত্যত্ববাদী নৈয়ায়িক-গণের মত খণ্ডন করেন । ব্যাসরাজ স্বামীর মতে অনুমান-প্রমাণে ও শ্রুতি-প্রমাণে জগতের মিথ্যাত্ব নিশ্চিত হয় না । তিনি আনন্দবোধাচার্য্য, চিংসুখাচার্য্য প্রভৃতির প্রপঞ্চমিথ্যাত্ব-নিরুক্তি নিরসন প্রসঙ্গে বলিয়াছেন যে, মিথ্যাত্বের সংজ্ঞাগুলির দ্বারা জগৎ-মিথ্যাত্ব নিরূপিত হইতে পারে না । লক্ষণগুলির অব্যাপ্তি ও অতিব্যাপ্তি দোষ আছে । জগতের মিথ্যাত্ব-নিরূপণে ঐ সকল লক্ষণ পর্য্যাপ্ত নহে । মধুসূদন ব্যাসরাজের যুক্তিজাল ভেদ করিয়া মিথ্যাত্ব লক্ষণগুলির সার্থকতা ও যৌক্তিকতা প্রতিপন্ন করিয়াছেন । মিথ্যাত্ব লক্ষণ ও জগতের মিথ্যাত্ব প্রতিপাদন করিতে পারিলেই অদ্বৈতবাদ স্থস্থিত হয় ; সুতরাং মধুসূদন প্রথমেই মিথ্যাত্ব লক্ষণ আলোচনা করিয়া জগতের মিথ্যাত্ব নির্দেশ করিয়াছেন ।

ব্যাসরাজ আনন্দবোধাচার্য্যের “বিমতঃ মিথ্যা, দৃশ্যত্বাৎ, জড়ত্বাৎ, পরিচ্ছিন্নত্বাৎ শুক্তিরূপাবৎ” এই প্রতিজ্ঞা অবলম্বন করিয়া খণ্ডন কবিত্তে আরম্ভ করিয়াছেন । মধুসূদনও এই প্রতিজ্ঞাবাক্য অবলম্বন করিয়া প্রতিজ্ঞা প্রতিপন্ন করিয়াছেন । দ্বৈতমিথ্যাত্ব ব্যতীত অদ্বৈতসিদ্ধি হইতে পারে না ; সুতরাং দ্বৈতমিথ্যাত্বই প্রথমে নিরূপণ আবশ্যক । মধুসূদন বলিতেছেন—“তত্রাদ্বৈতসিদ্ধেদ্বৈতমিথ্যাত্বসিদ্ধিপূৰ্ব্বকত্বাৎ দ্বৈতমিথ্যাত্বমেব প্রথমমুপপাদনীয়ম্ ।”

প্রথম মিথ্যাত্বলক্ষণ—পঞ্চপাদিকাকার পদ্মগাঙ্গাচার্য্যের মিথ্যাত্ব-লক্ষণ এই “সদসদ্বিলক্ষণত্বং মিথ্যাত্বম্ ।” এই লক্ষণ সম্বন্ধে ব্যাসরাজস্বামী তিনটি পক্ষ উপস্থাপন করিয়া তিনটি পক্ষই নিরসন করিয়াছেন । তাঁহার মতে সদসদ্বিলক্ষণত্ব মিথ্যাত্ব নহে । সদসদ্বিলক্ষণত্ব কি ? সত্ত্বাবিশিষ্ট অসত্ত্বাভাব অথবা সত্ত্বাত্যস্তাভাবাসত্ত্বাত্যস্তাভাব ধর্মদ্বয় অথবা সত্ত্বাত্যস্তাভাববদে সত্যসত্ত্বাত্যস্তাভাববদ্বৎ । এই তিনটি বিকল্প উত্থাপন করিয়া তিনটিই নিরাস করিয়াছেন । মধুসূদন বলেন,—প্রথম পক্ষ অর্থাৎ “সত্ত্বাবিশিষ্ট অসত্ত্বাভাব” পক্ষটি যুক্তিসহ না হইলেও অত্র দুইটি পক্ষই সমীচীন । ঐ পক্ষদ্বয় দ্বারাই “সদসদ্বিলক্ষণত্ব” রূপ মিথ্যাত্ব লক্ষণ স্থস্থিত ।

মধুসূদন বলেন,—“সত্ত্বাত্যস্তাভাব অসত্ত্বাত্যস্তাভাবরূপ-ধর্মদ্বয়-বিবক্ষ্যাৎ দোষাভাবাৎ”,—অর্থাৎ সত্ত্বের অত্যস্তাভাব ও অসত্ত্বের অত্যস্তাভাব এই পক্ষদ্বয় অঙ্গীকার করিলে সদসদ্বিলাক্ষণত্ব মিথ্যাত্ব এই লক্ষণ উপপন্ন হয়। ইহাতে কোনও দোষ হইতে পারে না। প্রপঞ্চও কোন ব্যাঘাত হইতে পারে না। ব্যাঘাতের হেতু তিনটি হইতে পারে। প্রথম—“সত্ত্বা-সত্ত্বয়োঃ পরস্পর-বিরহরূপতা”, দ্বিতীয়—“পরস্পর-বিরহ-ব্যাপকতা”, তৃতীয়—“পরস্পর-বিরহ-ব্যাপ্যতা”; অর্থাৎ তিনটি পক্ষ এই—সত্ত্বের অভাব অসত্ত্ব, অসত্ত্বের অভাব সত্ত্ব, ইহা প্রথম পক্ষ। সত্ত্বাভাব ব্যাপক অসত্ত্ব এবং অসত্ত্বাভাব ব্যাপক সত্ত্ব, ইহা দ্বিতীয় পক্ষ। সত্ত্বাভাব-ব্যাপ্য অসত্ত্ব এবং অসত্ত্বাভাব-ব্যাপ্য সত্ত্ব, ইহা তৃতীয় পক্ষ। এই তিনটি ব্যাঘাতের হেতু হইতে পারে।

মধুসূদন বলেন,—প্রথম পক্ষ আমরা অঙ্গীকার করি না। পরস্পর বিরহ আমাদের অঙ্গীকৃত নহে, আর অঙ্গীকার করিলেও ব্যাসরাজের সিদ্ধান্ত অনুসারে আরোপিত সত্ত্বাভাবের অসত্ত্ব অঙ্গীকার করায় বাস্তব সত্ত্বাসত্ত্বাভাব-সাধনে ব্যাঘাতের অবকাশ নাই। দ্বিতীয় পক্ষও নহে। মধুসূদন বলেন,—“অতএব ন দ্বিতীয়োহপি, সত্ত্বাভাববতি শুক্তিরূপো বিবক্ষিতা সত্ত্বব্যতিরেকস্ত বিদ্যমানত্বেন ব্যাভিচাৰ্য্য।” তৃতীয় পক্ষও নহে। মধুসূদন বলেন,—“নাপি তৃতীয়ঃ, তস্ত্য ব্যাঘাতাপ্রয়োজকত্বাৎ, গোত্বাশ্রিতয়োঃ পরস্পর-বিরহ-ব্যাপ্যত্বেন তদভাবয়োরুদ্বাদাবেকত্র-সহোপলম্ব্য।” অতএব সত্ত্বাত্যস্তাভাব ও অসত্ত্বাত্যস্তাভাবরূপ পক্ষদ্বয় অঙ্গীকার করিলে সদসদ্বিলাক্ষণত্বরূপ মিথ্যাত্বলক্ষণ উপপন্ন হইতে পারে। মধুসূদন বলেন,—তৃতীয় বিকল্পও সাধু। তৃতীয় বিকল্প অনুসারেও সদসদ্বিলাক্ষণত্ব-রূপ মিথ্যাত্ব সুসঙ্গত হয়। তিনি বলেন,—“অতএব সত্ত্বাত্যস্তাভাব-বস্ত্রে সত্যসত্ত্বাত্যস্তাভাবরূপং বিশিষ্টং সাধ্যমিত্যপি সাধু।” অতএব “সদসদ্বিলাক্ষণত্বং মিথ্যাত্বম্” এই লক্ষণটি সুসিদ্ধ। মধুসূদনের যুক্তি সম্বন্ধে তরঙ্গীকার রামাচার্য্য আপত্তি তুলিয়াছেন। ব্রহ্মানন্দ সরস্বতী আবার তাহার খণ্ডন করিয়াছেন।

দ্বিতীয় মিথ্যাত্বলক্ষণ—প্রকাশাত্ম্যমিতি মিথ্যাত্বের এইরূপ লক্ষণ নির্দেশ করিয়াছেন, যথা—“প্রতিপন্নোপাদৌ ত্রৈকালিকো নিষেধ প্রতি-যোগিত্বং বা মিথ্যাত্বম্”। ব্যাসরাজ স্বামী বলেন, এই লক্ষণও অসঙ্গত।

ত্ৰৈকালিক নিষেধ তাত্ত্বিক হইলে অদ্বৈত-হানি, প্রাতিভাসিক হইলে সিদ্ধ-সাধন, ব্যাবহারিক হইলে নিষেধ । তাত্ত্বিক-সম্ভার বিরোধী বলিয়া অর্থান্তর হয় ও বাধ হয় । অদ্বৈত শ্রুতি সকল অতাত্ত্বিকত্ব নিষেধ-বোধক বলিয়া অতত্ত্বাবেদক হইয়া পড়ে । তৎপ্রতিযোগী অপ্ৰাতিভাসিক প্রপঞ্চ পারমার্থিক হয় । তিনি আরও বলেন,—নিষেধ প্রতিযোগিত্ব কি স্বভাবতঃ অথবা পরমার্থতঃ । প্রথম বা দ্বিতীয় ইহার কোন পক্ষই যুক্তিযুক্ত নহে । প্রথম পক্ষে অত্যন্ত অসম্ব প্রভৃতির উদ্ভব, দ্বিতীয় পক্ষে অগ্নোক্তাশ্রয়, অনবস্থা প্রভৃতি দোষের উদ্ভব হয় ।

মধুসূদন বলেন—“ত্ৰৈকালিক নিষেধেব প্রাতিভাসিকত্ব অতিরিক্ত সৰ্ব্ব-স্বরূপত্ব এবং প্রতিযোগিত্বের স্বরূপাবচ্ছিন্নত্ব ও পারমার্থিকত্বাবচ্ছিন্নরূপ পক্ষদ্বয় শোভন” । তিনি বলেন—“নিষেধের অধিকরণীভূত ব্রহ্ম অভিন্ন বলিয়া নিষেধের তাত্ত্বিকত্বে অদ্বৈতহানি হইতে পারে না । কারণ, ব্রহ্মভিন্ন বস্তুব অঙ্গীকার অদ্বৈত মতে নাই । ব্যাবহারিকত্বেও নিষেধ্য অপেক্ষায় নূন সম্ভাব্যের তাত্ত্বিক সম্ভাব্যবিরোধিত্ব ; সুতরাং স্বাপ্ন-নিষেধ-বাধিত স্বাপ্নাদার্থেব দৃষ্টান্তানুসারে নিষেধ-বাধ্যত্বের তাত্ত্বিক-সম্ভা । বিরোধিত্বের অভাবে উক্ত অর্থান্তর ও বাধের অনবকাশ । এইরূপ প্রপঞ্চ-নিষেধরূপ নিষেধানুমান বা শ্রুতি দ্বাবা প্রপঞ্চের নিষেধ হইলেও প্রপঞ্চাধিক সম্ভাপত্তি হয় না ; সুতরাং অতাত্ত্বিক প্রপঞ্চকে অতাত্ত্বিকরূপে বুঝাইয়া শ্রুতি-প্রামাণ্যের অনুপপত্তি হইতে পাবে না ।

মধুসূদনের মতে নিষেধপ্রতিযোগিত্ব স্বরূপাবচ্ছিন্ন বলিয়া অঙ্গীকার করিলেও দোষ হইতে পারে না । যেমন গুপ্তিতে রজত-ভ্রম অপগত হইয়া অধিষ্ঠান-তত্ত্ব সাক্ষাৎকার হইলে, রজত নাই, ছিল না ও ভবিষ্যতেও থাকিবে না, এইরূপ স্বরূপতঃ নিষেধ-প্রতিযোগিত্ববৎ প্রপঞ্চের সম্বন্ধেও “নেহ নানাস্তি কিঞ্চন” ইত্যাদি শ্রুতির অনুবলে নিষেধ-প্রতীতির উদয় হইতে পারে । দ্বিতীয় পক্ষেও দোষ নাই । কারণ, পারমার্থিকত্বই বাধ্যত্বরূপ মিথ্যাত্বনিরূপা । অনবস্থা দোষেরও কোন হেতু নাই ; অতএব দ্বিতীয় লক্ষণও যুক্তিযুক্ত । রামাচার্য্যও প্রত্যেক পক্ষেই আপত্তি তুলিয়াছেন এবং ব্রহ্মানন্দ প্রত্যেক পক্ষেরই উত্তর দিয়া খণ্ডন করিয়াছেন ।

তৃতীয় মিথ্যাত্ব-লক্ষণ—প্রকাশাত্ম যতির অগ্ন মিথ্যাত্ব-লক্ষণ—“জ্ঞান-নিবর্ত্যত্বং বা মিথ্যাত্বম্” ব্যাসরাজ “এই লক্ষণ সম্বন্ধে

অতিব্যাপ্তি দৃষ্টান্তের সাধ্য-বৈকল্য প্রভৃতি দোষের উল্লেখ করিয়াছেন। শুক্তিজ্ঞানে কখনও রজত নষ্ট হয় না, স্ততরাং দৃষ্টান্ত সঠিক নহে। মধুসূদন বলেন,—“জ্ঞাননিবর্ত্যত্বং হি জ্ঞানপ্রযুক্তাবস্থিতি-সামান্যবিরহ-প্রতিযোগিত্বম্।” অতএব অতিব্যাপ্তি দোষ হইতে পারে না। শুক্তিজ্ঞানে রজত নাই, ছিল না ও পরে থাকিবে না,—ইহা সকলেরই অনুভবগম্য; স্ততরাং দৃষ্টান্ত সাধ্যাবিকল নহে। অতএব “জ্ঞানত্বেন জ্ঞান-নিবর্ত্যত্ব” পক্ষে কোনও দোষ নাই। “জ্ঞানত্ব ব্যাপ্যধ্মেণ নিবর্তকতা” পক্ষেও কোন দোষ হইতে পারে না। “সিদ্ধান্ত-বন্ধু” নামক গ্রন্থে এই সম্বন্ধে যথেষ্ট বিচার করিয়াছেন। এইরূপ “ভ্রমোত্তর-সাক্ষাৎকারত্বেন তন্নিবর্ত্যত্বং মিথ্যাত্বম্” এই পক্ষও সমীচীন; অতএব তৃতীয় লক্ষণও সঙ্গত।

চতুর্থ মিথ্যাত্ব-লক্ষণ—চিংসুখাচার্য্য বলেন,—“স্বাশ্রয়নিষ্ঠ অত্যন্তাভাব-প্রতিযোগিত্বং মিথ্যাত্বম্,” অথবা “স্বাতন্ত্র্যভাবাধিকরণ এব প্রতীয়মানত্বম্।” এ সম্বন্ধেও ব্যাসরাজ তাত্ত্বিকত্ব, প্রাতিভাসিকত্ব, ব্যাবহারিকত্ব প্রভৃতি বিকল্প উত্থাপন করিয়া মিথ্যাত্বলক্ষণ নিরস্ত করিয়াছেন। মধুসূদন বলেন,—লক্ষণ যুক্তিযুক্ত। পূর্বের “ত্ৰৈকালিক নিষেধের গায়” এ স্থলে দেশ নিষেধ স্মৃতিযুক্ত। তিনি বলেন,—“কালে সহসম্ভববদ্বেশেপি সহসম্ভাবাবিরোধাত্, প্রাগভাবসত্ত্বেনোপাদত্বাবিরোধাত্।” স্ততরাং মিথ্যাত্ব অনুমান ও শ্রুতিসকলও প্রমাণ। তিনি বলেন,—“মিথ্যাত্বানুমিতেঃ শ্রুত্যাদেশচ প্রমাণত্বাৎ।” অতএব এই লক্ষণও সঙ্গত ও শোভন।

পঞ্চম মিথ্যাত্ব—আনন্দবোধচার্য্য বলিয়াছেন,—“সদভিন্নরূপত্বং বা মিথ্যাত্বম্।” অর্থাৎ “সদ্বিবিক্তত্বং বা মিথ্যাত্বম্।” ব্যাসরাজ এই লক্ষণ-সম্বন্ধে বলিয়াছেন,—“সৎ” এই পদের অর্থ কি? সত্তা জ্ঞাতিমৎ, অথবা অবাধ্য অথবা ব্রহ্ম। প্রথম পক্ষে ব্রহ্মতে অতিব্যাপ্তি। দ্বিতীয় পক্ষে বাধ্যত্বাভাবের অবাধ্যত্বের জন্ত বাধ্যতরাংশের বৈয়র্থ্য, এবং তৃতীয়ে সিদ্ধ সাধন প্রভৃতি দোষ হয়। মধুসূদন বলেন,—“সদ্বিবিক্তত্বম্” এই স্থলে “সৎ” পদে প্রমাণসিদ্ধত্ব বুঝায়।” তিনি বলেন,—“সদ্বিবিক্তত্বং বা মিথ্যাত্বম্। সত্ত্বং প্রমাণসিদ্ধত্বম্। প্রমাণত্বং চ দোষাসহকৃতজ্ঞানকরণত্বম্। তেন স্বপ্নাদিবৎ প্রমাণসিদ্ধি ভিন্নত্বেন মিথ্যাত্বং সিদ্ধ্যি।”

মিথ্যাত্ব মিথ্যাত্ব নিরুক্তি—মিথ্যাত্ব সত্য কি মিথ্যা? ব্যাস-রাজ বলেন,—মিথ্যাত্ব মিথ্যা হইলে, সিদ্ধসাধন-দোষ অনিবার্য্য। জগন্মিথ্যাত্বের

বাধ্যতা আমাদেরও অঙ্গীকৃত, স্ততরাং শ্রুতির অতত্বাবেদকত্ব ও জগৎসত্যত্ব অনিবার্ধ্য । মিথ্যাত্ব সত্য হইলে, অদ্বৈতহানি অপরিহার্য্য ।

মধুসূদন বলেন,—মিথ্যাত্ব-মিথ্যাত্ব পক্ষে কোনও দোষ হইতে পারে না । মিথ্যাত্ব মিথ্যা হইলেও প্রপঞ্চ-সত্যত্ব অনুপপন্ন । যে স্থলে দুইটি বিরুদ্ধ বস্তুর একটী মিথ্যা, সে স্থলে এই উভয়ের একটী অপেক্ষা অত্রটী অধিক সত্ত্বাক ইহাই নিয়ম । কিন্তু বিরুদ্ধের যেটী মিথ্যা তদপেক্ষা অপরটী অধিক সত্ত্বাক এরূপ কোনও নিয়ম নাই । মধুসূদন বলিতেছেন,—“তত্রহি বিরুদ্ধয়োঃ স্মরণ্যোরেক-মিথ্যাত্বে, অপর-সত্ত্বম্, যত্র মিথ্যাত্বাবচ্ছেদকমুভয়বৃত্তির্ন ভবেৎ ; যথা পরস্পর বিরহরূপয়ো রজতত্ব-তদভাবয়োঃ শুভৌ । যথা বা পরস্পর-বিরহ-ব্যাপকয়ো রজতভিন্নত্ব রজতত্বয়োঃ তত্রৈব ; তত্র নিষেধ্যতাবচ্ছেদকভিদনিয়মাৎ, প্রকৃতে তু নিষেধ্যতাবচ্ছেদকমেকমেব দৃশ্যত্বাদি, যথা গোত্বাত্বয়োরেকস্মিন্ গজে নিষেধে গজত্বাত্তান্তাভাব-ব্যাপ্যত্বং নিষেধ্যতাবচ্ছেদকমুভয়োস্তুল্যমিতি নৈকতর-নিষেধে অন্ততরসত্ত্বং তদ্বৎ ।” মধুসূদন বলেন,—“মিথ্যাত্বের মিথ্যাত্ব অঙ্গীকার করিলে ব্যাসরাজকে অদ্বৈতমতে প্রবেশ করিতে হয় । মিথ্যাত্ব মিথ্যা হইলেও শ্রুতির অতত্বাবেদকত্ব হয় না । পূর্বে এ সম্বন্ধে আলোচনা হইয়াছে । তিনি আরও বলিয়াছেন যে, সত্যত্ব ও মিথ্যাত্ব পরস্পর বিরহ-রূপত্ব নহে । পরস্পর বিরহ-ব্যাপকত্বও নহে । পরস্পর বিরহরূপত্ব অঙ্গীকার করিলেও দোষ নাই । কারণ ভিন্ন-সত্ত্বাক বস্তুর অবিরোধ অবশ্যই স্বীকার্য্য । বাস্তবিক মিথ্যাত্বও সত্যত্বের এক বাধক, বাধ্য বলিয়া সম-সত্ত্বাক হইলেও কোনও দোষ হইতে পারে না । মধুসূদন বলেন,—“পরস্পর বিরহ-রূপত্বেইপি বিষমসত্ত্বাকয়োঃ বিরোধাত্ । ব্যাবহারিক মিথ্যাত্বেন ব্যাবহারিক-সত্যত্বাপহারেইপি কাল্পনিক-সত্যত্বানপহারাত্, তার্কিক-মত-সিদ্ধসংযোগ-তদভাববৎ সত্যত্ব-মিথ্যাত্বয়োঃ সমুচ্চয়াভ্যুপগমাচ্চ । * * * * অস্তি চ প্রপঞ্চ-তন্মিথ্যাত্বয়োরেকত্রকজ্ঞান-বাধ্যত্বম্ । অতঃ সমসত্ত্বাকত্বান্মিথ্যাত্ব-বাধকেন প্রপঞ্চাশ্চাপি বাধান্নাদ্বৈতক্ষতিরিতি ।”

দৃশ্যত্বহেতুপশ্যতি—জগৎ মিথ্যাত্বের হেতু কি ?—দৃশ্যত্ব, জড়ত্ব ও পরিচ্ছিন্নত্ব । প্রথমে দৃশ্যত্ব হেতু সম্বন্ধে আলোচনা আবশ্যিক । ব্যাসরাজের মতে জগৎমিথ্যাত্বের দৃশ্যত্ব হেতু বৌদ্ধমতের ছায়া মাত্র । এখন দৃশ্যত্ব কি ? বৃত্তিব্যাপ্যত্ব, বা ফলব্যাপ্যত্ব, বা সাধারণ বা কদাচিৎ কথঞ্চিৎ বিষয়ত্ব বা স্বব্যবহারে স্বাতিরিক্ত সংবিদপেক্ষা নিয়তি বা অস্বপ্রকাশত্ব । এইরূপ

ছয়টি বিকল্প উত্থাপন করিয়া, ছয়টি পক্ষই ব্যাসরাজ স্বামী নিরাকরণ করিয়াছেন।

মধুসূদন বলেন,—একমাত্র “ফলব্যাপ্যত্ব” পক্ষ যুক্তিসহ নহে, তদ্ব্যতীত সকল পক্ষই বিচার-সহ। মধুসূদন বলিতেছেন,—“ফলব্যাপ্যত্ব-ব্যাতারক্তশ্চ সর্বাস্থাপি পক্ষশ্চ ক্ষোদক্ষমত্বাৎ। ন চ—বৃত্তি-ব্যাপ্যত্ব-পক্ষে ব্রহ্মণি ব্যাভিচারঃ, অথবা ব্রহ্মপরাণাং বেদান্তানাং বৈয়র্থ্যপ্রসঙ্গাদিতি বাচ্যম্, শুদ্ধং হি ব্রহ্ম ন দৃশ্যম্। “যত্তদদ্রেশু”মিতি শ্রুতে: কিং তু উপহিতমেব, তচ্চ মিথ্যেব; ন হি বৃত্তি-দশায়াং অনুপহিতং তদ্ ভবতি।” “ক্ষুরণমাত্রমেব মিথ্যাত্বে, তদ্রূপম্” এই শূন্যবাদি-মতও নিরস্তু হইল। অতএব দৃশ্যত্ব-হেতু উপপন্ন।

দ্বিতীয় হেতু জড়ত্ব—ব্যাসরাজ পাঁচটি পক্ষ উত্থাপন করিয়াছেন—জড়ত্ব কি? অজ্ঞাতত্ব বা অজ্ঞানত্ব বা অনাত্মত্ব, অস্বপ্রকাশত্ব বা পরাভি-মতত্ব; তিনি পাঁচটি পক্ষই নিরাস করিয়াছেন। মধুসূদন বলেন,—অজ্ঞানত্ব অনাত্মত্ব ও অস্বপ্রকাশত্ব জড়ত্বের হেতু। জড়ত্ব অর্থে অজ্ঞানত্ব। অনাত্মত্ব প্রভৃতি বলা যাইতে পারে, তাহাতে কোনও দোষ হইতে পারে না। মধুসূদন অনাত্মত্ব ও অজ্ঞানত্ব পক্ষদ্বয় সম্বন্ধে বলিয়াছেন,—“দ্বিতীয়-তৃতীয়-পক্ষয়োঃ দোষাভাবাৎ”। তথা হি “অজ্ঞানত্বং জড়ত্বমিতি পক্ষে নাত্মনি ব্যাভিচারঃ।” অস্বপ্রকাশত্ব সম্বন্ধে বলিয়াছেন,—“এবং অস্বপ্রকাশত্বং বা জড়ত্বম্।” অতএব জড়ত্বহেতু মিথ্যাত্বে উপপন্ন।

তৃতীয় হেতু পরিচ্ছিন্নত্ব—ব্যাসরাজের মতে দেশ, কাল ও বস্তু, এই ত্রিবিধ পরিচ্ছেদে পরিচ্ছিন্নত্ব অনুপপন্ন। মধুসূদন বলেন,—পরিচ্ছিন্নত্বও মিথ্যাত্বের হেতু। তিনি বলিতেছেন, “পরিচ্ছিন্নত্বমপি হেতুঃ। তচ্চ দেশতঃ কালতো বস্তুতশ্চেতি ত্রিবিধম্। তত্র দেশতঃ পরিচ্ছিন্নত্বং অত্যন্তাভাব-প্রতিযোগিত্বং কালতঃ পরিচ্ছিন্নত্বং ধ্বংসপ্রতিযোগিত্বম্। বস্তুতঃ পরিচ্ছিন্নত্বং অন্তোন্তাভাব-প্রতিযোগিত্বম্।”

অংশিত্ব হেতু—চিৎস্বখাচার্য্য মিথ্যাত্বের অন্য হেতু প্রদর্শন করিয়াছেন। তাঁহার মতে, অংশিত্ব অর্থাৎ কার্য্যত্বও মিথ্যাত্বের হেতু। ব্যাসরাজ স্বামী বলেন,—কার্য্যত্ব অর্থাৎ অংশিত্বও মিথ্যাত্বের হেতু হইতে পারে না। কার্য্য কারণ অভেদ, কারণে কার্য্য ও অভাব সিদ্ধ; স্মৃতরাং সিদ্ধ-সাধন-দোষ অনিবার্য্য। অনাশ্রিত বলিলে—অন্তোন্তাশ্রিতত্বে অর্থান্তরের উৎপত্তি হয়। মধুসূদন বলিতেছেন,—অংশিত্বও মিথ্যাত্বে হেতু। তিনি

বলেন,—“চিংস্বখাচার্য্যৈস্ত—“অয়ং পটঃ, এতত্তত্ত-নিষ্ঠাত্যস্তাভাব-প্রতিযোগী, অংশিত্বাৎ । ইতরাংশিবৎ, ইত্যুক্তম্ । তত্র তত্তপদমুপাদানপরম্ । এতেনো-পাদান-নিষ্ঠাত্যস্তাভাব-প্রতিযোগিত্ব-লক্ষণ মিথ্যাত্বসিদ্ধিঃ । ন চ কার্য্যস্ত কারণভেদেন তদনাশ্রিতত্বাৎ সিদ্ধসাধনম্, অনাশ্রিতত্বেনাত্মাশ্রিতত্বেন বা উপপত্ত্যা অর্থাস্তরং চ ইতি বাচ্যম্, অভেদে কার্য্যকারণভাব ব্যাহত্যা কথংচিদপি ভেদশ্রাবশ্চাত্ম্যপেয়ত্বাৎ ।” অতএব জগতের মিথ্যাত্বে অংশিত্ব অর্থাৎ কার্য্যত্বও হেতু ।

মধুসূদনে জগতের মিথ্যাত্ব-নির্ব্বচন অনুমান প্রমাণের সাহায্যে অতি সুন্দররূপে করিয়াছেন । বিশ্বের মিথ্যাত্ব সম্বন্ধে সাতাশটি বিশেষ অনুমান উপস্থিত করিয়াছেন । এখানে আমরা তাঁহারই ভাষায় তাঁহার মত উদ্ধৃত করিলাম—

১ । ব্রহ্মজ্ঞানেতর-বাধ্যব্রহ্মাত্মসম্বানধিকরণত্বং পারমাথিক-সত্ত্বাধিকরণ-বৃত্তিঃ ব্রহ্মাবৃত্তিত্বাৎ শুক্তিরূপ্যবৎ পরমার্থসদ্ভেদবচ্চ ।

২ । বিমতং মিথ্যা, ব্রহ্মাত্মত্বাৎ, শুক্তিরূপ্যবৎ ।

৩ । পরমার্থসত্ত্বাৎ, স্বসমানাধিকরণাত্মোক্তাভাব-প্রতিযোগ্যবৃত্তিঃ সদিতির-বৃত্তিত্বাৎ, ব্রহ্মত্ববৎ ।

৪ । ব্রহ্মত্বমেকত্বং বা সত্ত্বব্যাপকম্ সত্ত্ব-সমানাধিকরণত্বাৎ, অসদ-বৈলক্ষণ্যবৎ ।

৫ । ব্যাপ্যবৃত্তিঘটাদিঃ জ্ঞাত্যভাবাতিরিক্তস্বসমানাধিকরণাভাবমাত্র প্রতিযোগী, অভাব প্রতিযোগিত্বাৎ, অভিধেয়ত্ববৎ ।

৬ । অত্যন্তাভাবঃ প্রতিযোগ্যবচ্ছিন্নবৃত্তিঃ, নিত্যভাবত্বাদন্তোক্তাভাববৎ ।

৭ । অত্যন্তাভাবত্বং প্রতিযোগ্য-শেষাধিকরণ-বৃত্তিমাাত্রবৃত্তিঃ প্রতিযোগ্য-বচ্ছিন্নবৃত্তিমাাত্র-বৃত্তিঃ বা, নিত্যভাবমাাত্র বৃত্তিত্বাৎ অন্তোক্তাভাবত্ববৎ ।

৮ । ঘটাত্যন্তাভাববদ্বং স্বপ্রতিযোগিজনকাত্যভাব-সমানাধিকরণবৃত্তিঃ এতৎ কপালসমানকালীনৈতদৃষ্ট-প্রতিযোগিকাত্যভাববৃত্তিত্বাৎ, প্রমেয়ত্ববৎ ।

৯ । এতৎ কপালমেতদ্ ঘটাত্যন্তাভাবাধিকরণমাধারত্বাৎ পটাদিবৎ ।

১০ । ব্রহ্মত্বং ন পরমার্থ-সন্নিষ্ঠাত্মোক্তাভাব-প্রতিযোগিতাবচ্ছেদকম্, ব্রহ্মবৃত্তিত্বাদসদ্বৈলক্ষণ্যবৎ ।

১১ । পরমার্থসংপ্রতিযোগিকো ভেদো ন পরমার্থ-সন্নিষ্ঠঃ পরমাথ-সংপ্রতিযোগিকত্বাৎ, পরমার্থ-সত্ত্বাবচ্ছিন্ন-প্রতিযোগিকাত্যভাববৎ ।

১২ । ভেদত্বাবচ্ছিন্নং সদ্ধিলক্ষণ-প্রতিযোগ্যাধিকরণাত্তরবৎ, অভাবাচ্ছুক্তি-
রূপ্যপ্রতিযোগিকাভাববৎ ।

১৩ । পরমার্থনিস্তাভেদঃ ন পরমার্থসংপ্রতিযোগিকঃ, পরমার্থ সদ-
ধিকরণত্বাৎ, শুক্তিরূপ্যপ্রতিযোগিকভেদবৎ ।

১৪ । মিথ্যাত্বং ব্রহ্মতুচ্ছোভয়াতীরিক্ত ব্যাপকম্, সকলমিথ্যাবৃত্তিত্বাৎ,
মিথ্যাত্বসমানাধিকরণাত্তাভাবাপ্রতিযোগিত্বাদ্ বা দৃশ্যত্ববৎ ।

১৫ । দৃশ্যত্বং পরমার্থসদ্বৃত্তি অভিধেয়মাত্রবৃত্তিত্বাচ্ছুক্তিরূপ্যবৎ ।

১৬ । দৃশ্যত্বং পরমার্থসদভিন্নত্বব্যাপ্যম্, দৃশ্যেতর্যবৃত্তিধর্মত্বাৎ প্রাতিভা-
সিকত্ববৎ ।

১৭ । উভয়সিদ্ধমসদ্বিলক্ষণং মিথ্যাত্বাসমানাধিকরণধর্ম্মানধিকরণম্,
আধারত্বাচ্ছুক্তিরূপ্যত্ববৎ ।

১৮ । প্রতিযোগ্যবচ্ছিন্নো দেশঃ অত্যন্তাভাবাশ্রয়ঃ আধারত্বাৎ কালবৎ ।

১৯ । আত্মত্বাবচ্ছিন্নং পরমার্থসত্ত্বানধিকরণ-প্রতিযোগিক ভেদত্বা-
বচ্ছিন্নরহিতং, পরমার্থসত্ত্বাৎ, পরমার্থসত্ত্বাবচ্ছিন্নবৎ ।

২০ । শুক্তিরূপ্যং মিথ্যাত্বেন প্রপঞ্চান্ন ভিগতে, ব্যবহারবিষয়ত্বাৎ, ব্রহ্মবৎ ।

২১ । বিমতং মিথ্যা মোক্ষহেতু-জ্ঞানাবিষয়ত্বেন সত্যসদগত্বাৎ,
শুক্তিরূপ্যত্ববৎ, মোক্ষহেতু-জ্ঞান-বিষয়ত্ববৎ ।

২২ । পরমার্থসত্ত্বব্যাপকম্, পরমার্থ-সত্ত্ব-সমানাধিকরণত্বাৎ, পারমাথি-
কত্বেন ঋতিতাৎপর্যাবিষয়ত্ববৎ ।

২৩ । এতৎ পটাত্যন্তাভাবঃ এতৎ তন্তুনিষ্ঠঃ, এতৎ পটানাগতাবত্বাৎ,
এতৎ পটাত্মোক্তাভাববৎ ।

২৪ । যদ্বা—সমবায়সম্বন্ধাবচ্ছিন্নে হয়মেতৎপটাত্যন্তাভাবঃ এতত্তন্তুনিষ্ঠঃ,
এতৎপটপ্রতিযোগিকাত্যন্তাভাবত্বাৎ ।

২৫ । অব্যাপ্যবৃত্তিত্বানধিকরণত্বেন সত্যুক্তপক্ষতাব্যবচ্ছেদকবৎ, স্বসমানা-
ধিকরণাত্যন্তাভাবপ্রতিযোগি, অনাত্মত্বাৎ, সংযোগবৎ ।

২৬ । অতএব নিতাদ্রব্যাত্মদ্রব্যাপ্যবৃত্তিত্বানধিকরণমুক্তপক্ষতাবচ্ছেদক-
বৎ, কেবলান্য়াত্যন্তাভাবপ্রতিযোগি, পদার্থত্বাৎ, নিতাদ্রব্যবদিত্যপি সাধু ।

২৭ । আত্মত্বাবচ্ছিন্নদ্বয়িকো ভেদো ন পরমার্থসংপ্রতিযোগিকঃ, আত্মা
প্রতিযোগিত্বাৎ, শুক্তিরূপ্য প্রতিযোগিকভেদবৎ ।

দৃশ্যত্ব প্রভৃতি হেতুও মিথ্যাত্ব লক্ষণ অহুবলে এই সকল অহুমান স্থাপন

করিয়া মিথ্যা স্বদৃঢ় করিয়াছেন । বাস্তবিক মধুসূদনের প্রতিভা অসাধারণ । বোধহয় পূর্বতন কোন আচার্য্যই একরূপ ভাবে অনুমানবলে দ্বৈতমিথ্যাস্ব নির্ণয় করেন নাই ।

দৃষ্টি-সৃষ্টিবাদ—বাসরাজ স্বামীর মতে দৃষ্টিসৃষ্টিবাদ অনুপপন্ন । তিনি বলিয়াছেন—“নির্কর্ষ-প্রতাভিজ্ঞানাং প্রবং বিশ্বমিতি শ্রুতেঃ স্বক্ৰিয়াদি-বিরোধচ্চ দৃষ্টি-সৃষ্টির্নযুক্ত্যতে” । মধুসূদন বলেন,—দৃষ্টি-সৃষ্টিবাদ উপপন্ন । “সর্ব-লোকাদি-সৃষ্টিশ্চ তত্তদৃষ্টব্যক্তিমভিপ্রেতা, যদা যং পশ্যতি তৎ সমকাল তৎ সৃজতীত্যত্র তাৎপর্যাৎ । ন চাবিচ্ছাসহকৃত-জীব-কারণশ্চে জগদ্বৈচিত্র্যানু-পপত্তিঃ, জগদুপাদানস্য জ্ঞানস্য বিচিত্রশক্তিকত্বাৎ । * * * বাশষ্ট-বাস্তিকামৃতদাবাকরে চ স্পষ্টমেবোক্তম্ । যথা—“অবিচ্ছায়োনয়ে ভাবঃ সর্বৈবমী বুদ্ধিদা ইব । ক্ষণমুদ্রয় গচ্ছন্তি জ্ঞানৈক-জলধৌ লয়ম্” ইত্যাদি তস্মৎ ব্রহ্মাতিরিক্তঃ কৃৎস্নঃ দ্বৈতজাতঃ জ্ঞান-জ্ঞেয়রূপমাবিক্রমেবেতি প্রাতীতকসত্ত্বঃ সর্বশ্রুতি সিদ্ধম্ । রজ্জুসর্পাদিবদ্বিশ্বং নাজাতং সদিতি স্থিতম্ । প্রবুদ্ধ-দৃষ্টি-সৃষ্টিত্বাৎ সৃষ্টিশ্রুতৌ চ লয়শ্রুতেঃ ।” মধুসূদনের মতে দৃষ্টিসৃষ্টিবাদই সমীচীন ও শোভন ।

একজীববাদ—গ্রাম্যমৃতকার বাসরাজ স্বামীর মতে জীব নানা । স্তূথ দুঃখাদির ভেদ আছে, জাগরণ ও স্বপ্নস্তিরও ভেদ আছে । পাপ ও পুণ্যের ভেদ আছে, স্তূতরাং একজীববাদ অসঙ্গত । একজীববাদে বন্ধমোক্ষ ব্যবস্থাও হইতে পারে না, ইত্যাদি ব্যাসবাজেব মত । কিন্তু মধুসূদন বলেন,—জীব এক, “তস্মাদবিচ্ছোপাদিকো জীব এক এবেতি সিদ্ধম্ ।” এক ব্রহ্মই অবিচ্ছা বশ করিয়া অসংসারী হইলেও সংসারীর গ্রাম্য প্রতিভাত হন । তিনিই জীব, তাঁহাই প্রতিশরীরে “অহং” এই অত্মবুদ্ধি । “অবিচ্ছাবশাৎ ব্রহ্মৈবৈকং সংসরতি, স এব জীবঃ । তস্মৈব প্রতিশরীরমহমিত্যাди বুদ্ধিঃ ।” ভেদ কেবল ঔপাধিক; স্তূতরাং বন্ধ মোক্ষ ব্যবস্থায় কোনও দোষ হইতে পারে না । জীব নিত্য মুক্ত, অবিচ্ছার বশেই জীব আপনাকে বন্ধ বলিয়া মনে করে । অবিচ্ছার নাশেই জীব আপন স্বরূপে অবস্থিত হয়, স্তূতরাং একজীব বাদই সুসঙ্গত ।

মধুসূদন অদ্বৈতসিদ্ধির দ্বিতীয় পবিচ্ছেদে অথগুর্থ ও তাহার প্রমাণ নিরূপণ করিয়াছেন । বাসরাজের মতে,—“সতাং জ্ঞানমনন্ত” ও “তত্ত্বমস্যাদি” বাক্য অথগুর্থনিষ্ঠ নহে । অপূর্ব বিচারজল-বিস্তার পূর্বক মধুসূদন

অখণ্ডার্থের লক্ষণ ও সত্যাদি বাক্যের অখণ্ডার্থনিষ্ঠত্ব প্রতিপাদন করিয়াছেন । অখণ্ডার্থ-নিরূপণ-প্রসঙ্গে মধুসূদন যেক্রপ মনীষার পরিচয় দিয়াছেন, তাহা অদ্বৈতবাদী পূর্বতন আচার্য্যগণের মধোও দুর্লভ । ব্যাসবাজের যুক্তি সূচাক্রমে খণ্ডন করিয়া অখণ্ডার্থ নিরূপণ করিয়াছেন । দ্বিতীয় পরিচ্ছেদে জীবের অণুত্ব পক্ষও নিবসন করিয়া জীব ও ব্রহ্মের ঐক্য, ব্রহ্মের নিগুণত্ব প্রভৃতি প্রতিপাদন করিয়াছেন । ভেদ-বাদ নিরাকরণে মধুসূদন অপূর্ব প্রতিভার পরিচয় দিয়াছেন । তিনি বিশ্ব-প্রতিবিশ্ববাদী, যেহেতু তিনি বিশ্ব ও প্রতিবিশ্বের ঐক্য পক্ষই সমর্থন করিয়াছেন । তিনি বলেন,—“তদেবং প্রতিবিশ্বস্ত্রিংশেনৈবো ব্যবস্থিতে ব্রহ্মৈক্যং জীবজাতস্ত্রিংশং তৎ প্রতিবিশ্বনাং ।”

তৃতীয় পরিচ্ছেদে মনন নির্দিধাসন শ্রবণের অঙ্গরূপে নিরূপণ । উহাতে তিনি বিশ্রণকার প্রকাশাত্মবতির নিয়মবিধি প্রতিপাদন করিয়াছেন । শ্রবণাদির বিধেয়ত্ব উপপত্তি বিচারেব মূলেও শ্রবণ ইত্যাদি বিষয় আলোচনা করিয়াছেন । জ্ঞান পুরুষতন্ত্র নহে, উ । বস্তুতন্ত্র । জ্ঞানে বিধির অবকাশ নাই ইত্যাদি বিষয়ও তৃতীয় পরিচ্ছেদে নির্ণীত হইয়াছে ।

চতুর্থ পরিচ্ছেদে অবিজ্ঞান নিবৃত্তি । অবিজ্ঞান নিবর্তক মুক্তির আনন্দই পুরুষার্থত্ব এইরূপ নিরূপিত হইয়াছে । জীবমুক্ত প্রতিপাদন করিয়া ব্যাসরাজীয় মুক্তির তারতম্যবাদ খণ্ডন করিয়াছেন ।

দ্বৈতবাদীর সকল আপত্তিই অদ্বৈতসিদ্ধিতে খণ্ডিত হইয়াছে । অদ্বৈতদর্শন-সাম্রাজ্যে অদ্বৈতসিদ্ধি গ্রন্থখানি সর্বশ্রেষ্ঠ । একপ বিচার-কৌশল আর কোথায়ও নাই । এক আচার্য্য শঙ্কর ব্যতীত বোধহয় মধুসূদনের ত্যায় পাণ্ডিত্য আর কাহারও নাই বলিলেও অত্যাক্তি হইবে না । বেদান্তদেশিক, অগ্নয়দীক্ষিত, বাচস্পতি, বিজ্ঞানরত্ন প্রভৃতি সর্বতন্ত্র-স্বতন্ত্র তদ্বিশয়ে সন্দেহ নাই ; কিন্তু মধুসূদনের ত্যায় যুক্তিজাল-বিস্তার আর কেহই করিতে পারেন নাই । মধুসূদন কেবল ভারতেরই অলঙ্কার নহেন তাঁহার স্থান পৃথিবীর দার্শনিক ক্ষেত্রে অতি উচ্চে । অগ্ন্যায় আচার্য্যগণের অনুসরণ করিয়া অদ্বৈতসিদ্ধি রচিত হইলেও, এই গ্রন্থে তিনি অনেক মৌলিক যুক্তির অবতারণা করিয়াছেন ।

আচার্য্য মধুসূদন বেদান্তশাস্ত্রের তাৎপর্য্য অতি সুন্দর ভাবে গীতার প্রাবল্যে প্রকটিত করিয়াছেন । নিম্নে তাহার কতকটা উদ্ধৃত হইল—

“নিষ্কাম কৰ্ম্ম কৃষ্টান- ত্যাগাং কাম্যনিষিদ্ধয়োঃ ।

তত্রাপি পরমো ধৰ্ম্মো জগন্তত্যাগিকং হরেঃ ॥

ক্ষীণপাপস্য চিত্তস্ত বিবেকে যোগ্যতা যদা ।

নিত্যানিত্যবিবেকস্ত জায়তে সূদৃঢ়স্তদা ॥

ইহামুক্তার্থ-বৈরাগ্যং বশীকারাভিধং ক্রমাৎ ।

ততঃ শমাদি-সম্পত্ত্যা সন্ন্যাসো নিষ্ঠিতো ভবেৎ ॥

এবং সৰ্ব্ব-পরিত্যাগানুমুক্ষা জায়তে দৃঢ়া ।

ততো গুরুপদনমুপদেশগ্রহস্ততঃ ॥

• ততঃ সন্দেহহানয়ে বেদান্তশ্রবণাদিকম্ ।

সৰ্ব্বমুত্তরমীমাংসাশাস্ত্রমত্রোপযুজ্যতে ॥

ততস্তৎ-পরিপাকেন নিদিধ্যাসননিষ্ঠতা ।

যোগশাস্ত্রং তু সম্পূর্ণমুপক্ষীণং ভবেদিহ ॥

ক্ষীণদোষে ততশ্চিহ্নে বাক্যাৎ তদ্ব্যমতির্ভবেৎ ।

সাক্ষাৎকারো নির্বিকল্পঃ শব্দাদেবোপজায়তে ॥

অবিছ্যাবিনিবৃত্তিস্ত তত্ত্বজ্ঞানোদয়ে ভবেৎ ।

তত আবরণে ক্ষীণে ক্ষীয়েতে ভ্রমসংশয়ো ॥

অনারকানি কৰ্ম্মাণি নশ্বন্ত্যেব সমস্ততঃ ।

ন হ্রাগামীনি জায়ন্তে তত্ত্বজ্ঞানপ্রভাবতঃ ॥

প্রারব্ধ কৰ্ম্মবিক্ষেপাদ্ বাসনা তু ন নশ্বতি ।

স। সৰ্ব্বতো বলবতা সংযমেনোপশাম্যতি ॥

সংযমো ধারণাধ্যানং সমাধিরিতি যৎ ত্রিকম্ ।

যমাদিপঞ্চকং পূৰ্ব্বং তদর্থমুপযুজ্যতে ॥

ঈশ্বরপ্রণিধানাত্ত সমাধিঃ সিধ্যতি দ্রুতম্ ।

ততো ভবেন্ননোনাশো বাসনাক্ষয় এব চ ॥

তত্ত্বজ্ঞানং মনোনাশো বাসনাক্ষয় ইত্যপি ।

যুগপৎ ত্রিতয়াভ্যাসাজ্জীবনুজ্জিদ্ৰ্ঢ়া ভবেৎ ॥

বিদ্বৎসন্ন্যাসকথনমেতদর্থং শ্রুতৌ কৃতম্ ।

প্রাগসিদ্ধৌ য এবাংশো যত্নঃ শ্রান্তস্ত সাধনে ॥” ইত্যাদি ।

এস্থলে পাতঞ্জল-দর্শনোক্ত সাধন বেদান্তের বিচারের অন্তর্ভুক্ত করিয়াছেন। কল্পতরুকার অমলানন্দও বলিয়াছেন,—যোগসাধনায় “ঋতন্তরা প্রজ্ঞা” জন্মিলে বেদান্ত-শ্রবণের অধিকার জন্মে। মধুসূদনও বলিলেন,—

“ততস্তৎ পরিপাকেন নিদিধ্যাসননিষ্ঠতা।

যোগশাস্ত্রং তু সম্পূর্ণমুপক্ষীণং ভবেদিহ ॥

ক্ষীণদোষে ততশ্চিন্তে বাক্যাত্তত্ত্বমতির্ভবেৎ।”

বস্তুতঃ যোগের সাধনা পরিপক্ব হইলে, অর্থাৎ সম্প্রজ্ঞাত সমাধি অভ্যাস হইলেই বেদান্তের মহাবাক্য শ্রবণ ও বিচারের সামর্থ্য হয়। মধুসূদন এ স্থলে যোগ ও বেদান্তের সামঞ্জস্য করিয়া তাৎপর্য্য নির্ণয় করিয়াছেন। “প্রস্থানভেদে” সর্বশাস্ত্রের তাৎপর্য্য অদ্বৈত-ব্রহ্মে নির্ণয় করিয়াছেন। সকল শাস্ত্র আলোচনা করিয়া তাৎপর্য্য-নির্ণয়-প্রসঙ্গে প্রবন্ধের সমাপ্তিতে বলিয়াছেন,—“সর্বেষাং প্রস্থানকর্তৃণাং মুনীনাং বিবর্তবাদ-পর্য্যবসানেনাদ্বিতীয়ে পরমেশ্বর এব প্রতিপাদ্যে তাৎপর্য্যম্। ন হি তে মুনয়ো ভ্রান্তাঃ সর্বজ্ঞত্বা-ন্তেষাম্। কিং তু বহির্বিষয়প্রবণানাপাততঃ পুরুষার্থে প্রবেশো ন সম্ভবতীতি নাস্তিক্যবারণায় তৈঃ প্রকারভেদাঃ প্রদর্শিতাঃ। তত্র তেষাং তাৎপর্য্যমবুদ্ধা বেদবিরুদ্ধেহপ্যর্থে তাৎপর্য্যমুৎপ্রেক্ষমানাস্তন্মতমেবো-পাদেয়ত্বেন গৃহ্তো জনা নানাপথজুষো ভবন্তীতি সর্বমনবদ্যম্।” এ স্থলে মধুসূদন সূন্দর দুইটি কথা বলিয়াছেন। প্রথম, “সর্বশাস্ত্রের তাৎপর্য্য অদ্বৈত-ব্রহ্মে,” আর দ্বিতীয়, “প্রস্থানভেদের তাৎপর্য্য কেবল পুরুষবুদ্ধির অপেক্ষার জ্ঞাত।” বহির্বিষয়াসক্ত চিত্তকে ক্রমশঃ পুরুষার্থের দিকে নিতে হয়। সূক্ষ্মাদপি সূক্ষ্ম আত্মতত্ত্ব প্রথমে পারণা করিতে পারে না বলিয়াই শাস্ত্র-কারগণ প্রকারভেদ অবলম্বন করিয়াছেন। বোধ হয়, ইহা ভিন্ন অন্য কোনও রকমেই সর্বশাস্ত্রের সামঞ্জস্য বিহিত হইতে পারে না। মধুসূদন সম্পূর্ণরূপে অদ্বৈতবাদী। সগুণ উপাসনায় কৃতকৃত্য হইয়া, নিগুণে পরিসমাপ্তিই তাঁহার দার্শনিক মত। তাঁহার জীবনেও এই দার্শনিক মত প্রতিফলিত হইয়াছে।

মন্তব্য

আচার্য্য মধুসূদন সরস্বতী শাকরমত প্রপঞ্চিত করিবার জন্তই সমস্ত জীবন অতিবাহিত করিয়াছেন। এরূপ যুক্তি-কৌশল-উদ্ভাবনী-শক্তি বোধ হয় আর কাহারও নাই। মধুসূদনের সকল প্রবন্ধেই তাঁহার অতিমানুষ প্রতিভা বেশ ফুটিয়া উঠিয়াছে। অদ্বৈতবাদের প্রকৃত তাৎপর্য্য হৃদয়ঙ্গম করিতে মধুসূদনের গ্রন্থ অতীব উপযোগী। মধুসূদন ষড়্দর্শনে অদ্বিতীয় পণ্ডিত। তাঁহার দার্শনিক অনুপ্রবেশ অতুলনীয়। এরূপ সূক্ষ্মদর্শিতা, বিচারপটুতা ও কৌশল অতি বিরল। পূর্ব্বতন প্রধান প্রধান আচার্য্যগণের (সৰ্ব্বজ্ঞানমুনি, বাচস্পতি-মিশ্র, প্রকাশানুযতি, অমলানন্দ, তত্ত্বশুদ্ধিকার, শ্রীহর্ষমিশ্র, আনন্দবোধার্চ্য্য, চিংস্বখ, অগ্নয়দীক্ষিত প্রভৃতি) অনুসরণ করিয়া আচার্য্য শঙ্করের মত প্রপঞ্চিত করিয়াছেন। পূর্ব্বতন আচার্য্যগণকে অনুসরণ করিলেও তাঁহার গ্রন্থে মৌলিকতা সর্ব্বত্র সুপরিষ্কৃত। শাস্ত্রবেত্তারূপেও মধুসূদন অগ্রণী।

মধুসূদনের মনীষা, একনিষ্ঠতা, হৃদয়ের প্রসার, বাস্তবিকই অনুকরণীয়। বঙ্গবাসীর অগ্রতম কর্তব্য তাঁহার জীবন-চরিত ও গ্রন্থাদির প্রচার করা। এখনও তৎপ্রণীত “বেদান্ত-কল্পলতিকা” নামক প্রবন্ধখানি প্রকাশিত হয় নাই। *

* এই গ্রন্থখানি বেনারসের গবর্ণমেন্ট সংস্কৃত কলেজ হইতে ‘সরস্বতী ভবন গ্রন্থমালায়’ প্রকাশিত হইয়াছে। সম্পাদকের নাম পণ্ডিত শ্রীরামাজ্ঞাপাণ্ডেয়। সং।

আচার্য্য ধর্মরাজ অধ্বরীন্দ্র ।

(শাক্তভাবদর্শন-সপ্তদশ শতাব্দী)

ধর্মরাজ অধ্বরীন্দ্র “বেদান্ত-পরিভাষা” নামক প্রবন্ধের প্রণেতা । ভেদ-
ধিকার প্রভৃতি গ্রন্থের প্রণেতা নৃসিংহাশ্রম অধ্বরীন্দ্রের পরমগুরু । বেদান্ত-
পরিভাষার প্রারম্ভশ্লোকে অধ্বরীন্দ্র তৎপরিচয় প্রদান করিয়াছেন,—

“যদন্তেবাসি-পঞ্চাশৈ নিরস্তা ভেদিবারণাঃ ।

তং প্রণোমি নৃসিংহাখ্যং যতীন্দ্রং পরমং গুরুম্ ॥”

এই নৃসিংহাখ্যই নৃসিংহাশ্রম । কারণ, অধ্বরীন্দ্রের পুত্র পরিভাষার
টীকাকার । তিনি “শিখামণি” নামক পরিভাষার টীকা প্রণয়ন করিয়াছেন ।
শিখামণিতে নৃসিংহাশ্রমের উল্লেখ করিয়াছেন—“নহু নৃসিংহাশ্রমশ্রীচরণৈঃ
প্রাগভাবশ্চ নিরাকৃতত্বাৎ” ইত্যাদি ; সুতরাং ধর্মরাজের উল্লিখিত
“নৃসিংহাখ্য যতীন্দ্র” নৃসিংহাশ্রম হইবে । তিনি ভেদধিকার ও অদ্বৈতদীপিকা
প্রভৃতি প্রবন্ধের প্রণেতা । নৃসিংহাশ্রম ষোড়শ শতাব্দীতে বর্তমান ছিলেন,
ইহা পূর্বেই উক্ত হইয়াছে । তিনি অগ্নয়দীক্ষিতের সমকালিক । নৃসিংহের
সম্বন্ধে বর্ণনাও আমাদের সিদ্ধান্তের অনুকূল । নৃসিংহের শিষ্য বেক্টনাথ ।
আর বেক্টনাথই ধর্মরাজের গুরু । ধর্মরাজ “বেদান্ত পরিভাষার” প্রারম্ভে
স্বীয় গুরুর পরিচয় প্রদান করিয়াছেন—

শ্রীমদ্ বেক্টনাথখ্যান্ বেলাংগুড়ি-নিবাসিনঃ ।

জগদগুরুনহং বন্দে সর্ব-তন্ত্র-প্রবর্তকান্ ॥

নৃসিংহাশ্রম ষোড়শ শতাব্দীতে বর্তমান ছিলেন । ধর্মরাজ তচ্ছিত্রের
শিষ্য । সুতরাং সপ্তদশ শতাব্দী তাঁহার স্থিতিকাল । এ বিষয়ে অণু হেতুও
বিদ্যমান । ধর্মরাজ অধ্বরীন্দ্র “তত্ত্বচিন্তামণির” উপর টীকা প্রণয়ন করেন ।
তত্ত্বচিন্তামণির উপর দশটী টীকার তিনি খণ্ডন করেন, এইরূপ বিবরণ বেদান্ত-
পরিভাষার প্রারম্ভে লিপিবদ্ধ করিয়াছেন,—

“যেন চিন্তামণৌ টীকা দশটীকা-বিভঞ্জনী ।

তর্কচূড়ামণির্নাম কৃত্য বিদ্বন্মনোরগা ॥”

এতদ্ব্যেত প্রতীত হয় গঙ্গেশোপাধ্যায়-কৃত “তত্ত্বচিন্তামণির” উপর দশটি টীকা রচিত হইলে, তিনি সেই দশটি টীকার মত খণ্ডন করিয়া “তর্কচূড়ামণি” নামক টীকা প্রণয়ন করেন। গঙ্গেশ ত্রয়োদশ শতাব্দীর প্রারম্ভে বর্তমান ছিলেন। রঘুনাথ শিরোমণি প্রভৃতি তত্ত্বচিন্তামণির টীকাকার। শিরোমণি পঞ্চদশ শতাব্দীতে বর্তমান ছিলেন। তাহাদের টীকা খণ্ডন করিয়া অধ্বরীন্দ্র “তর্কচূড়ামণি” প্রণয়ন করেন; সুতরাং অধ্বরীন্দ্রের কাল সপ্তদশ শতাব্দী স্থিত।

ধর্মরাজ অধ্বরীন্দ্র যে সুবিখ্যাত ছিলেন, তাহা “শিখামণিকার” তৎপুত্র রামকৃষ্ণাধ্বরীও বলিয়াছেন,—

আসেতোরাহ্মমেরোরপি ভূবি বিদিতান্ ধর্মরাজাধ্বরীন্দ্রান্
বন্দেহং তর্কচূড়ামণি-মণিজননক্ষীরধীংস্তাতপাদান্।
যৎকারুণ্যায়মহাভূদধিগতমধিকং দুগ্রহং স্মৃদ্ধৌকৈ-
রপ্যাত্তং শাস্ত্রজাতং জগতি মথকৃতা রামকৃষ্ণাহ্বয়েন ॥

ধর্মরাজ অধ্বরীন্দ্র “বেদান্ত-পরিভাষা” ও তত্ত্বচিন্তামণির টীকা “তর্কচূড়ামণি” প্রণয়ন করেন। বোধহয় এই “তর্কচূড়ামণি” এখনও প্রকাশিত হয় নাই। বেদান্ত-পরিভাষার নানা সংস্করণ হইয়াছে। কালীস্ব “পণ্ডিত” পত্রে ইহা মুদ্রিত হইয়াছিল। পরিভাষার উপর রামকৃষ্ণাধ্বরী “শিখামণি” টীকা ও উদাসীন স্বামী শ্রীঅমরদাস শিখামণির উপর “মণিপ্রভা” নামক টীকা প্রণয়ন করিয়াছেন। বেদান্ত-পরিভাষার উপর শিবদাসের “অর্থদীপিকা” নামক টীকা আছে। সাধু গোবিন্দসিংহ হিন্দী ভাষায় বেদান্ত-পরিভাষার এক টীকা রচনা করিয়াছেন। কলিকাতায় জীবানন্দ বিদ্যাসাগর মহাশয়ও এক টীকা প্রণয়ন করেন। সম্ভবতঃ ঐ টীকাটি জীবানন্দের পিতা ৮তারানাথ তর্কবাচস্পতি মহাশয়ের বিরচিত।

নারায়ণ দীক্ষিতের পুত্র পেত্তাদীক্ষিত বেদান্ত-পরিভাষার এক টীকা প্রণয়ন করেন। এই টীকার নাম প্রকাশিকা।* শিখামণি ও মণিপ্রভা সহ বেদান্ত পরিভাষা বোম্বাই বেকটেশ্বর প্রেস হইতে সম্বৎ ১২৬৮ শকাব্দে অর্থাৎ ১৮০৩ ১২১১ খৃষ্টাব্দে প্রকাশিত হইয়াছে। অধ্বরীন্দ্র পঞ্চপাদিকার উপরে পঞ্চপাদিকা টীকা প্রণয়ন করেন।

বেদান্ত-পরিভাষায় আটটি পরিচ্ছেদ। প্রথম পরিচ্ছেদে প্রত্যক্ষ, দ্বিতীয়ে অহুমান, তৃতীয়ে উপমান, চতুর্থে শব্দ, পঞ্চমে অর্থাপত্তি, ষষ্ঠে অহুপলব্ধি, সপ্তমে বেদান্তের বিষয়, অষ্টমে বেদান্তের প্রয়োজন নির্ণীত হইয়াছে। বেদান্ত-দেশিক বেক্টনাথ যেমন “ন্যায়পরিশুদ্ধি” নামক গ্রন্থে প্রত্যক্ষাদি বেদান্তানুসারেই নির্ণয় করিয়াছেন, ধর্মরাজ অধ্বরীন্দ্রও তদ্রূপ বেদান্ত-পরিভাষায় অদ্বৈত-মতানুসারে প্রত্যক্ষাদি নিরূপণ করিয়াছেন। প্রত্যক্ষাদি প্রমাণ যেক্রপ-ভাবে অদ্বৈত-বেদান্তে প্রয়োজিত হইতে পারে, তাহাই বেদান্ত-পরিভাষায় প্রপঞ্চিত হইয়াছে। অতি সরল ও বিশদভাবে সকল বিষয় ইহাতে নিরূপিত হইয়াছে।

প্রত্যক্ষের লক্ষণ যাহা নির্দেশ করিয়াছেন, তাহা বড়ই মনোজ্ঞ হইয়াছে। প্রমাণ-চৈতন্যের সহিত বিষয়াবচ্ছিন্ন-চৈতন্যের অভেদই প্রত্যক্ষত্ব। * চৈতন্য ত্রিবিধ যথা—বিষয়-চৈতন্য, প্রমাণ-চৈতন্য ও প্রমাতৃ-চৈতন্য। যাহা ঘটাদিতে অবচ্ছিন্ন-চৈতন্য তাহা বিষয়চৈতন্য। অন্তঃকরণের বৃত্তি-অবচ্ছিন্ন-চৈতন্যকে প্রমাণ-চৈতন্য বলে এবং অন্তঃকরণাবচ্ছিন্ন-চৈতন্য প্রমাতৃ-চৈতন্য। তিনি বলেন,—“তথাহি ত্রিবিধং চৈতন্যম্—বিষয়-চৈতন্যং প্রমাণ-চৈতন্যং প্রমাতৃ-চৈতন্যং চেতি। তত্র ঘটাবচ্ছিন্ন-চৈতন্যং বিষয়-চৈতন্যম্। অন্তঃকরণ-বৃত্ত্যবচ্ছিন্ন-চৈতন্যং প্রমাণ-চৈতন্যম্। অন্তঃকরণা-বচ্ছিন্নং-চৈতন্যং প্রমাতৃ-চৈতন্যম্।”

ন্যায়মতে ইন্দ্রিয়াদিই প্রমাণ। বেদান্তের মতে অন্তঃকরণ-বৃত্ত্যবচ্ছিন্ন চৈতন্যই প্রমাণ। পরিভাষাকার তাই বলিয়াছেন,—“তৈজসমন্তঃকরণমপি চক্ষুরাদিদ্বারা নির্গত্য ঘটাদি-বিষয়-প্রদেশং গত্বা ঘটাদিবিষয়াকারেণ পরিণমতে।” সুতরাং বেদান্তের মতে ইন্দ্রিয় প্রমাণ নহে, ইন্দ্রিয় দ্বার মাত্র। অন্তঃকরণের বৃত্তি-অবচ্ছিন্ন-চৈতন্যই প্রমাণ।

সবিকল্পক ও নির্বিকল্পক জ্ঞানের লক্ষণ-নির্দেশও অতি সুন্দর হইয়াছে। যথা—“তত্র সবিকল্পকং বৈশিষ্ট্যাবগাহি জ্ঞানং যথা ‘ঘটমহং জানামি,’ ইত্যাদি জ্ঞানম্। নির্বিকল্পকং তু সংসর্গানবগাহি জ্ঞানম্, যথা—সোহয়ং দেবদত্তঃ।” ন্যায়মতে অহুব্যবসায় নামক জ্ঞান অঙ্গীকৃত। আর বেদান্ত-মতে অনন্ত অহুব্যবসায়ের স্থলে অথগু নির্বিকল্প জ্ঞানই স্বীকৃত। “সংসর্গ অনবগাহি-জ্ঞান” এই সংজ্ঞাটী অতি শোভন হইয়াছে। রামানুজ, মধ্ব প্রভৃতি

* প্রমাণ-চৈতন্যস্থ বিষয়াবচ্ছিন্ন-চৈতন্যভেদ ইতি।

আচার্য্যগণ নির্বিকল্পক জ্ঞান স্বীকার করেন না, কিন্তু সাংখ্যাচার্য্যগণ নির্বিকল্প জ্ঞান স্বীকার করেন । ন্যায়মতের অনন্ত অনুবাবসায় স্বীকার না করিয়া অথও নির্বিকল্পক জ্ঞান অঙ্গীকার লঘু কল্পনা, তদ্ বিষয়ে সন্দেহ নাই । বাস্তবিক নির্বিকল্প-জ্ঞান-পক্ষই সমীচীন ও শোভন ।

গ্রায়মতে পরার্থানুমাণে পাঁচটি অবয়ব অঙ্গীকৃত, যথা—প্রতিজ্ঞা, হেতু, উদাহরণ, উপনয়, নিগমন । পরিভাষাকার বলেন—পঞ্চাবয়ব স্বীকারের কোনও প্রয়োজনীয়তা নাই, মাত্র তিনটি অবয়ব স্বীকার করিলেই চলিতে পারে । তিনি এ সম্বন্ধে বলিয়াছেন,—“অবয়বাশ্চ ত্রয় এব, প্রতিজ্ঞাহেতুদাহরণ-রূপা, উদাহরণোপনয়নিগমনরূপা বা । ন তু পঞ্চাবয়বরূপাঃ অবয়ব ত্রয়েণৈব ব্যাপ্তি-পক্ষধর্মতয়োরুপদর্শন-সংভবেনাধিকাবয়বদ্বয়শ্চ ব্যর্থত্বাৎ ।” অর্থাৎ তিনটি অবয়বে যখন ব্যাপ্তি ও পক্ষ ধর্মতার দর্শনের সম্ভব, তখন দুইটি অধিক অবয়ব ব্যর্থ । ইয়োরোপীয় পণ্ডিত এরিষ্টটলের মতেও (Syllogism) তিনটি অবয়ব । বাস্তবিক তিনটি অবয়ব হইলেই অনুমান সিদ্ধ হইতে পারে । মধুসূদন সরস্বতীও বলিয়াছেন—অবয়ব সম্বন্ধে বিশেষ আগ্রহের কোনও কারণ নাই । * মীমাংসকগণ প্রতিজ্ঞা, হেতু, উদাহরণ, অথবা উদাহরণ, উপনয়, নিগমন—এই তিনটি অবয়ব স্বীকার করেন ।

বৌদ্ধমতে উদাহরণ ও উপনয় এই দুইটি অবয়ব স্বীকৃত । পরিভাষাকার মীমাংসকের মতই অনুসরণ করিয়াছেন ।

জ্ঞানতত্ত্ব (Epistemology) সম্বন্ধে ধর্মরাজ অধরীন্দ্রের গ্রন্থ সর্বিশেষ উল্লেখযোগ্য । ষাঁহারা শাক্ত দর্শন পাঠেচ্ছু তাঁহাদের পক্ষে “বেদান্ত-পরিভাষা” অবশ্যপাঠ্য গ্রন্থ সন্দেহ নাই ।

আচার্য্য রামতীর্থ ।

(১৭শ শতাব্দী)

আচার্য্য রামতীর্থ সদানন্দকৃত বেদান্তসারের টীকাকার । সদানন্দ ষোড়শ শতাব্দীতে বর্তমান ছিলেন । নৃসিংহ সরস্বতী ১৫৯৮ খৃষ্টাব্দে বেদান্তসারের টীকা স্ববোধিনী প্রণয়ন করেন । আচার্য্য রামতীর্থ নৃসিংহ সরস্বতীর পরবর্তী বলিয়াই অনুমান হয়, স্মতরাং তাঁহার স্থিতিকাল সপ্তদশ শতাব্দী । রামতীর্থের গুরুর নাম কৃষ্ণতীর্থ । বেদান্তসারের টীকা “বিদ্বন্মনোরঞ্জনীর” সমাপ্তিশ্লোকে তিনি লিখিয়াছেন,—

বেদান্তসার-বিবৃতিং রামতীর্থ্যভিধো যতিঃ ।

চক্রে শ্রীকৃষ্ণতীর্থ-শ্রীপদ-পঙ্কজ-ষট্‌পদঃ ॥

রামতীর্থের শ্রীরামের প্রতি ভক্তি সর্বত্রই পরিস্ফুট । সংক্ষেপশারী-রকের টীকা অন্বয়ার্থপ্রকাশিকার প্রারম্ভে লিখিয়াছেন,—

যস্মাদ্বিশ্বমুদেতি যেন বিবিধং সঙ্গীব্যতে লীয়তে ।

যত্রাস্তে গগণে ঘনাইব মহামায়িত্ব সঙ্গৈহৃদয়ে ॥

সত্যজ্ঞান সূখাত্মকেহখিল-মনোহবস্থাহুভূত্যাঅনি ।

শ্রীরামে রমতাং মনো মম সদা হেমাম্বুজে হংসবৎ ॥

“বিদ্বন্মনোরঞ্জনীর” সমাপ্তি-শ্লোকে শ্রীরামচন্দ্রের সহিত অভিন্ন ভাবে নিজকে স্থাপন করিয়া অতীব সুন্দর ভাবপূর্ণ শ্লোক রচনা করিয়াছেন, যথা—

বিদ্যাসীতাবিযোগ-ক্ষুভিত-নিজস্বথঃ শোকমোহাভিপন্ন-

শ্চেতঃ সৌমিত্রি-মিত্রো ভবগহনগতঃ শাস্ত্রসুগ্রীবসখ্যঃ ॥

হৃদ্রাস্তে দৈন্তবালিং মদন-জলনিধৌ ধৈর্য্য-সেতুং প্রবধ্য

প্রধ্বস্তাবোধরক্ষঃপতিরধিগতচিজ্জানকিঃ স্বাস্মরামঃ ॥”

শ্রীরামচন্দ্রের জীবনের ঘটনার সহিত আধ্যাত্মিক জীবন মিলাইয়া কবিতাটি রচিত হইয়াছে ।

রামতীর্থ “অন্বয়ার্থ-প্রকাশিকা” নামক সংক্ষেপশারীরকের টীকা, আচার্য্য শঙ্কর কৃত উপদেশসাহস্রীর “পদযোজনিকা” নামক টীকা, বেদান্তসারের “বিদ্বন্মনোরঞ্জনী” নামক টীকা ও মৈত্রায়ন উপনিষদের টীকা প্রণয়ন করিয়াছেন। অন্বয়ার্থপ্রকাশিকা ১৯১৩ খৃষ্টাব্দে কাশী সংস্কৃত সিরিজে প্রকাশিত হইয়াছে। মধুসূদনের টীকায়ও রামতীর্থের উল্লেখ নাই এবং রামতীর্থের টীকায়ও মধুসূদনের টীকার কোনও উল্লেখ দেখা যায় না।

উপদেশসাহস্রীর “পদযোজনিকা” টীকা বোম্বাই নির্ণয়সাগর প্রেস হইতে মুদ্রিত ও প্রকাশিত হইয়াছে। কলিকাতা লোটার্স-লাইব্রেরী হইতে শ্রীযুক্ত অক্ষয়কুমার শাস্ত্রী মহোদয়ের সম্পাদনায় ও তৎকৃত বঙ্গানুবাদ সহ উপদেশসাহস্রী পদযোজনিকা টীকা সহ প্রকাশিত হইয়াছে। বেদান্ত-সারের “বিদ্বন্মনোরঞ্জনী” কলিকাতা জীবানন্দ বিদ্যাসাগর মহাশয়ের সংস্করণে, পণ্ডিত শ্রীযুক্ত রাজেন্দ্র নাথ ঘোষ মহোদয় সম্পাদিত সংস্করণে ও বোম্বাই নির্ণয় সাগর প্রেস হইতে ১৮৯৪ খৃঃ অব্দে কর্ণেল জেকব (Col. Jacob) সাহেবের সংস্করণে প্রকাশিত হইয়াছে।

মৈত্রায়ন উপনিষদের টীকা কোথায়ও প্রকাশিত হইয়াছে বলিয়া জানা যায় না।

রামতীর্থের মতবাদে কোনও বিশেষত্ব নাই। তিনি অদ্বৈতবাদী। শাক্তমত প্রপঞ্চিত করাই তাঁহার কার্য্য। নিগূর্ণ ও নির্বিশেষ ব্রহ্মবাদই তাঁহার অভিমত।

মধুসূদনের সংক্ষেপশারীরকের টীকা যেরূপ বিচারবহুল, রামতীর্থের অন্বয়ার্থপ্রকাশিকা সেরূপ নহে। অতি সরল ভাষায় তাঁহার টীকা প্রণীত হইয়াছে।

“বিদ্বন্মনোরঞ্জনী”তে আচার্য্য রামতীর্থ বহু উদ্ধৃতবাক্য প্রয়োগ করিয়াছেন। স্তবোধিনী টীকায় ইহার একচতুর্থাংশ বাক্যও উদ্ধৃত হয় নাই, কেবল উপনিষদ্ হইতেই ২৬৭টি বাক্য উদ্ধৃত হইয়াছে। নৃসিংহ সৎস্বতী মাত্র ৫২টি বাক্য উদ্ধার করিয়াছেন।

আচার্য্য আপদেব ।

(শাক্ত-দর্শন—১৭শ শতাব্দী)

আপদেব মীমাংসক । তিনি সদানন্দকৃত বেদান্তসারের উপর “বালবোধিনী” নামক টীকা প্রণয়ন করিয়াছেন । তিনি মীমাংসক হইলেও নিজকে অদ্বৈতবাদী বলিয়া পরিচয় দিয়াছেন । বেদান্তসারের টীকা “বালবোধিনীর” প্রারম্ভে তিনি নিজ সম্প্রদায়ের উল্লেখ করিয়াছেন দেখা যায়, যথা—

আপদেবেন বেদান্তসার তত্ত্বশ্রী দীপিকা ।

সিদ্ধান্ত সম্প্রদায়াত্মরোধেন ক্রিয়তে শুভা ॥

আপদেবকৃত “মীমাংসা ন্যায় প্রকাশ” পূর্বমীমাংসার একখানি প্রামাণিক প্রকরণ গ্রন্থ । বঙ্গদেশস্থ পূর্বস্থলীর মহামহোপাধ্যায় পণ্ডিত কৃষ্ণনাথ ন্যায়পঞ্চানন মহাশয় ইহার উপরে এক সুবিস্তৃত টীকা প্রণয়ন করিয়াছেন । “মীমাংসা ন্যায় প্রকাশ” নির্ণয়সাগর প্রেস হইতে প্রকাশিত হইয়াছে ।

বেদান্তসারের টীকা বালবোধিনী ১৯১১ খৃষ্টাব্দে শ্রীরঙ্গম্ বাণীবিলাস প্রেস হইতে মুদ্রিত ও প্রকাশিত হইয়াছে । ইতঃপূর্বে আপদেব কৃত টীকা প্রকাশিত হয় নাই । এই নিবন্ধখানি প্রকাশ করিয়া বাণীবিলাস প্রেসের সত্বাধিকারী মহাশয় জনসাধারণের ধন্যবাদার্থ হইয়াছেন ।

এই সংস্করণের বিশেষত্ব এই যে ইহার ভূমিকায় অধ্যাপক কে, স্কন্দরাম আয়ার এম, এ, মহোদয় ইংরাজী ভাষায় কর্ণেল জেকব (Col. Jacob) ও ডাক্তার থিবো (Dr Thibant) প্রভৃতি ইউরোপীয় পণ্ডিতগণ শঙ্করের মতবাদ সম্বন্ধে যে সকল অপসিদ্ধান্ত করিয়াছেন, তাহা বিশেষরূপে খণ্ডন করিয়া অদ্বৈতই যে ব্রহ্মস্বত্বের তাৎপর্য্য ইহা নিরূপণ করিয়াছেন । বাস্তবিক আয়ার মহোদয়ের বিচারকোশল প্রশংসনীয় । ইউরোপীয় পণ্ডিতগণ যে অনেকস্থলে ভ্রমাত্মক ধারণা পোষণ করেন, তদ্বিষয়ে সন্দেহ নাই ।

আপদেবের পিতাও বোধ হয় গ্রন্থকার ছিলেন । কারণ, আপদেব বালবোধিনীতে স্বীয় পিতার বাক্য উদ্ধার করিয়াছেন—“তদ্বক্তাং তাতচরণৈঃ ঐহিক পারলৌকিক ফলেচ্ছা বিরোধি চেতোবৃত্তি বিশেষাত্মকোবিরাগঃ ইতি”

(বাণী, বি, সংস্করণ, ২৫ পৃষ্ঠা)। আপদেব স্বীয় টিকায় বাচস্পতি
বিবরণকার প্রকাশায়ত্তি, কল্পতরুকার অমলানন্দ ও তত্ত্বদীপনকার
অখণ্ডানন্দের বাক্য উদ্ধার করিয়াছেন ।

আপদেব অদ্বৈতবাদী । তিনি গীমাংসক হইলেও তাঁহার মতবাদ অদ্বৈতে
স্থাপিত । সুবোধিনী ও বিদ্বন্মনোরঞ্জনী এই টিকাঘর হইতে আপদেবের
টিকার একটু বিশেষত্ব আছে । এই টিকায় বহু ন্যায় ঘটিত কথার অবতারণা
আছে ।

আচার্য গোবিন্দানন্দ ।

(শাক্তদর্শন—১৭শ শতাব্দী)

গোবিন্দানন্দ শাক্তভাষ্যের টীকাকার । ভাষ্যরত্নপ্রভা ইহার অক্ষয়কীর্তি । ভাষ্যরত্নপ্রভায় ইনি বিবরণের টীকাকার নৃসিংহাশ্রমের বাক্য উদ্ধার করিয়াছেন । “আশ্রম শ্রীচরণান্ত টীকা যোজনায়ামেবমাহঃ— সংবোধ্যচেতনো যুগ্মপদবাচ্যঃ অহঙ্কারাদি বিশিষ্ট চেতনোহস্মৎপদবাচ্যঃ, তথা চ যুগ্মদশ্মদোঃ স্বার্থে প্রযুক্ত্যমানয়োরেব ত্বমাদেশ নিয়মো ন লাক্ষণিকয়োঃ, ‘যুগ্মদশ্মদোঃ ষষ্ঠীচতুর্থী দ্বিতীয়াস্থয়োর্কানাবৌ’ ইতি সূত্রসাংগত্য প্রসঙ্গাৎ । অত্র শব্দ লক্ষকয়োরিব চিন্নাত্ত্র জড়মাত্র লক্ষকয়োরপি ন ত্বমাদেশো লক্ষকত্বা- বিশেষাৎ ।” এস্থলে গোবিন্দানন্দ ভাবপ্রকাশিকাকার নৃসিংহাশ্রমের বাক্য উদ্ধৃত করিয়াছেন এবং তাঁহাকেই পূজ্যপাদ “আশ্রম” বলিয়া উল্লেখ করিয়াছেন । নৃসিংহাশ্রম ষোড়শ শতাব্দীতে বর্তমান ছিলেন । তৎকৃত তত্ত্ববিবেকের সমাপ্তিকাল ১৬০৪ সন্থৎ অর্থাৎ ১৫৪৭ খৃষ্টাব্দ ; সুতরাং গোবিন্দানন্দ ষোড়শ শতাব্দীর পরবর্তী ।

আমাদের বিবেচনায় গোবিন্দানন্দের স্থিতিকাল সপ্তদশ শতাব্দী । গোবিন্দানন্দের গুরুর নাম গোপাল সরস্বতী । তিনি ভাষ্যরত্নপ্রভার প্রারম্ভে মঙ্গলাচরণ শ্লোকে স্বীয় গুরুর পরিচয় প্রদান করিয়াছেন—

“কামাক্ষীদত্ত হৃদ্ব প্রচুর স্মরনুত প্রাজ্ঞাভোজ্যাধিপূজ্য
শ্রীগৌরীনায়কভিঃ প্রকটন শিবরামাখ্য লক্ষ্মণবোধৈঃ ।
শ্রীমদ্ গোপালগীর্ভিঃ প্রকটিত পরমাদ্বৈত ভাসান্বিতাস্ত
শ্রীমদ্ গোবিন্দবাণী চরণকমল গো নিবৃত্তোহংবখালিঃ ॥”

এই শ্লোকটি রামানন্দ সরস্বতী কৃত “বিবরণোপন্যাসে”র মঙ্গলাচরণে দেখিতে পাওয়া যায় । কলিকাতা লোর্টস্ লাইব্রেরীর প্রকাশিত বেদান্ত দর্শনের মুখপত্রে ভাষ্যরত্নপ্রভা রামানন্দ সরস্বতীকৃত বলিধা ঐ সংস্করণের সম্পাদক মহাশয় উল্লেখ করিয়াছেন । আমাদের বিবেচনায় বিবরণোপন্যাসের যে স্থলে এই শ্লোকটি আছে, সে স্থল অসম্বন্ধভাবে লিখিত হইয়াছে, ঐ স্থলে উহার সঙ্গতি দেখা যায় না । হইতে পারে উহা লিপিকার প্রমাদ, অথবা

রামানন্দ সরস্বতী গোবিন্দানন্দের শিষ্য বলিয়া গুরু সম্বন্ধীয় শ্লোক স্বীয় গ্রন্থে উদ্ধৃত করিয়াছেন । রামানন্দ সরস্বতী রত্নপ্রভাকর নহেন । কারণ, তৎকৃত ব্রহ্মামৃতবর্ষিণী নামক একখানি বৃত্তি বা টীকা আছে । ঐ টীকায় তিনি আপনাকে গোবিন্দানন্দের শিষ্য বলিয়া পরিচয় দিয়াছেন । বিবরণোপন্যাসের সমাপ্তিতে লিখিয়াছেন —

গোবিন্দানন্দ ভগবৎপূজ্যপাদপদৌকসা

রামানন্দ সরস্বত্যা রচিতোহনুক্রমোমুদে ।

• বোধগন্ধা বিবরণ বাক্পুষ্পা-নবরূপিণী

উপন্যাসাভিধামালা প্রাপ্তা শ্রীরামপাদুকাম্ ॥

ভাষ্যরত্নপ্রভার চতুর্থ অধ্যায়ের প্রথম পাদের প্রারম্ভে একটা শ্লোক দৃষ্ট হয়, যথা—

যজ্ঞজ্ঞানাজ্জীবতো মুক্তিরুৎক্রান্তিগতিবর্জিতা

লভ্যতে তং পরংব্রহ্ম রামনামাস্মি নির্ভয়ম্ ॥

এই শ্লোকে কেবল রামচন্দ্রের সহিত অভিন্নতা অর্থাৎ জীব ও ব্রহ্মের ঐক্য প্রদর্শিত হইয়াছে, সুতরাং ভাষ্যরত্নপ্রভা রামানন্দের কৃত নহে । গোবিন্দানন্দ বোধ হয় রামানন্দের গুরু । ভাষ্যরত্নপ্রভা তাহারই কৃত ।

সম্ভবতঃ ভাষ্যরত্নপ্রভা কাশীধামে বিরচিত হইয়াছিল । ভাষ্যরত্নপ্রভার প্রারম্ভে মঙ্গলাচরণ শ্লোকগুলির ভিতরে একটা শ্লোকে যেক্রপভাবে শিবকে প্রণাম করা হইয়াছে, তাহাতে এ ধারণা বন্ধমূল হয় । শ্লোকটি এই—

শ্রীগৌর্য্যাং সকলার্থদং নিজপদান্তোজেন মুক্তিপ্রদং ।

প্রোঢ়ং বিঘ্নবনং হরন্তমনঘং শ্রীচুড়িতুণ্ডাসিনা ॥

বন্দেচর্ম্ম কপালিকোপকরণৈবৈরাগ্য মৌখ্যাংপরং

নাস্তীতি প্রদিশন্তমন্তবিধুরং শ্রীকাশিকেশং শিবম্ ॥

গোবিন্দানন্দের রামভক্তিই সর্বত্র প্রকট । * যখন গ্রন্থারম্ভে শিবকে ঐরূপভাবে “কাশিকেশং শিবম্” বলিয়া উল্লেখ করিয়াছেন তখন বোধ হয়, তিনি কাশীধামে ভাষ্যরত্নপ্রভা রচনা করেন ।

* “বক্ষস্তু ক্ষোণ্ড পাশে’ করতলযুগলে কৌন্তভাভাং দয়াং চ

সীতাং কোদণ্ডদীক্ষামভয়বরযুতাং বীক্ষ্যরামাঙ্গসঙ্গঃ ॥

স্বম্যাঃ ক স্যাদিতীয়ং হৃদি কৃতমননা ভাষ্যরত্নপ্রভাখ্যা

স্বাত্মানন্দৈক লুকা রঘুবর চরণান্তোজযুগ্মং প্রপন্ন ॥”

ভাষ্যরত্নপ্রভা প্রথমে কলিকাতা এসিয়াটিক সোসাইটি হইতে প্রকাশিত হয় । কলিকাতা জীবানন্দ বিদ্যাসাগরেরও এক সংস্করণ আছে । নির্ণয়সাগর প্রেস হইতে ১৯০৯ খৃষ্টাব্দে ভাষ্যরত্নপ্রভাদি সহ ব্রহ্মসূত্রের দ্বিতীয় সংস্করণ প্রকাশিত হইয়াছে ।

শাক্তভাষ্যের যতগুলি টীকা আছে, তন্মধ্যে ভাষ্যরত্নপ্রভাই সরল । ভাষ্যের কাঠি নাই বলিলেও চলে । বিশেষতঃ ভাষ্যের প্রায় সকল শব্দই উহাতে ব্যাখ্যাত হইয়াছে । সাধারণের পক্ষে এই টীকা মহোপকারী । তিনি নিজেও বলিয়াছেন যে, যাহারা বৃহৎ বৃহৎ টীকা অধ্যয়নে অপারগ, তাহাদের জন্যই এই টীকা রচিত হইল ।

“বিস্তৃত গ্রন্থবীক্ষণামলসং যন্ত মানসম্ ।

ব্যাখ্যা তদর্থনারকা ভাষ্যরত্নপ্রভাভিধা ॥”

ভাষ্যরত্নপ্রভা টীকা সুবিস্তৃত ও সরল । গোবিন্দানন্দের মতবাদের কোনও বিশেষত্ব নাই, তবে ভামতীকারেব ব্যাখ্যা হইতে স্থলবিশেষে ব্যাখ্যার পার্থক্য আছে ।

গোবিন্দানন্দ ভাষ্যরত্নপ্রভায় তাহার গুরুর সম্বন্ধে যে শ্লোকটি লিখিয়াছেন, তাহার মধ্যে একটি পদের সহিত ব্রহ্মানন্দ সরস্বতীর লঘুচন্দ্রিকার সমাপ্তি শ্লোকের সাদৃশ্য আছে দেখা যায় । গোবিন্দানন্দ শ্লোকে বলিয়াছেন— “শ্রীগৌরীনায়কভিঃ প্রকটন শিবরামাখ্য লঙ্কাত্মবোধৈঃ”, এস্থলে শিবরামাচার্যের নিকট তিনি আত্মবোধ লাভ করিয়াছিলেন—ইহাই বলিলেন ।

ব্রহ্মানন্দের লঘুচন্দ্রিকায় রহিয়াছে—“মহানুভবধৌরেয় . শিবরামাখ্য বর্ণিনঃ । এতদ্ গ্রন্থস্ত কৰ্ত্তারঃ । লেখকাঃ কেবলং বয়ম্ ।” এস্থলে মনে হয় শিবরামের নিকট তিনিও অধ্যয়ন করিয়াছিলেন । শিবরামাচার্য্য বোধহয় তাৎকালিক গণিতগণের অগ্রণী ছিলেন । তাহার নিকট উপদিষ্ট হইয়া গ্রন্থ লিখিয়াছেন বলিয়াই তাহার সম্মানার্থ তাঁহাকেই গ্রন্থের কৰ্ত্তা বলিয়াছেন । ইহা ব্রহ্মানন্দের নিরভিমানের লক্ষণ । এতদৃষ্টে মনে হয় গোবিন্দানন্দ ও ব্রহ্মানন্দ উভয়ে সমসাময়িক এবং উভয়েই শিবরামাচার্য্যের প্রভাবে প্রভাবিত ।

আচার্য্য রামানন্দ সরস্বতী

(শাক্তরদর্শন—১৭শ শতাব্দী)

রামানন্দ সরস্বতী সম্ভবতঃ ভাষ্যরত্নপ্রভাকার গোবিন্দানন্দের শিষ্য। তিনি স্বকৃত বিবরণোপন্যাসের সমাপ্তিতে আপনাকে গোবিন্দানন্দের শিষ্য বলিয়া পরিচয় দিয়াছেন। * ইনিও গুরুর ত্রায় রামচন্দ্রের ভক্ত। বিবরণোপন্যাসের প্রারম্ভশ্লোকে রামচন্দ্রের বন্দনা করিয়াছেন, যথা—

বন্দেবন্দারুবন্দ স্ফুট মুকুটমণি দ্যোতিতাজিহ্বা রমেশং
শ্রীরামং সত্ত্ব এব প্রণতজন গতধ্বান্ত বিচ্ছেদহেতুং।
সত্যানন্দাত্মভূতিং জনহৃদি বিন্দনান্মায়য়া জীবসংজ্ঞং
সর্বজ্ঞং সর্বসংজ্ঞং নিজমহিমদৃশাং নেতি নেত্যক্ষরাখ্যম্ ॥

“ব্রহ্মামৃতবর্ষিণী” নামক ব্যাখ্যার প্রারম্ভেও রামচন্দ্রকে বন্দনা করিয়াছেন—

শ্রীরামচরণ দ্বন্দ্বদ্বন্দ্বানন্দ সাধনম্।

নমামি যদ্রজোযোগাৎ পাযাগোহপি স্তুতংগতঃ ॥

উপাস্য দেবতার অভিন্নতাও গোবিন্দানন্দে ও রামানন্দে সুব্যক্ত। গোবিন্দানন্দও বিবরণকার ও টীকাকার নৃসিংহাশ্রমের উল্লেখ করিয়াছেন। রামানন্দ সরস্বতীও ব্রহ্মামৃতবর্ষিণী টীকায় বিবরণকার ও বিবরণ টীপনীকারের উল্লেখ করিয়াছেন। † এই সকল সাদৃশ্য দেখিয়া মনে হয় ভাষ্যরত্নপ্রভাকার
* গোবিন্দানন্দ রামানন্দ সরস্বতীর গুরু।

রামানন্দ সরস্বতী ব্রহ্মসূত্রের শাক্তবভাষ্যানুযায়ী “ব্রহ্মামৃতবর্ষিণী” টীকা বা বৃত্তি রচনা করিয়াছেন। ইহাতে চতুর্থাধ্যায়ের সকল সূত্রগুলিই ব্যাখ্যাত হইয়াছে। এই ব্যাখ্যা শাক্তবভাষ্যকে অনুসরণ করিয়াছে। তৎকৃত অপূর্ণ নিবন্ধ বিবরণোপন্যাস। পদ্যপাদাচার্য্যের পঞ্চপাদিকার উপর প্রকাশিত

* গোবিন্দানন্দ ভগবৎ পূজ্যপাদ পদৌকসা
রামানন্দ সরস্বত্যা রচিতোহনুক্রমো মুদে।
বোধগন্ধা বিবরণ বাক্পুষ্পা নবরূপিণী
উপন্যাসাভিধামালা প্রাপ্তা শ্রীরামপাঠকাম্ ॥

† ব্রহ্মামৃতবর্ষিণী, চৌখাম্বা সংস্কৃত সিরিজ, ৫ ও ৭ পৃষ্ঠা দ্রষ্টব্য।

বিবরণ নামক নিবন্ধ প্রণয়ন করেন। বিবরণোপত্য়াস সেই বিবরণের উপর প্রবন্ধ। পঞ্চপাদিকা ও বিবরণ প্রভৃতি ৯টি বর্গকে সমাপ্ত। এই গ্রন্থও সেইরূপ। গণ্ডে বিচার করিয়া গণ্ডে সিদ্ধান্ত নিরূপিত হইয়াছে। মাধবাচার্য্য (বিচারণ্য) যেমন “বিবরণপ্রমেয়সংগ্রহ” নামক প্রবন্ধ রচনা করিয়াছেন, আচার্য্য রামানন্দের প্রবন্ধও সেইরূপ। অল্পয়দীক্ষিত বিচারণ্যের “বিবরণ প্রমেয় সংগ্রহকে” বিবরণোপত্য়াস নামে অভিহিত করিয়াছেন।* বোধ হয় “প্রমেয় সংগ্রহের” অত্র নাম বিবরণোপত্য়াস। রামানন্দের বিবরণোপত্য়াসের উল্লেখ “সিদ্ধান্তলেশে” নাই। অল্পয়দীক্ষিত “বিবরণোপত্য়াসে” ভারতী-তীর্থবচনম্ বলিয়া যে মত উদ্ধৃত করিয়াছেন, তাহা প্রমেয়সংগ্রহেই পাওয়া যায়।

ব্রহ্মমৃতবর্ষিণী-বৃত্তি কাশী চৌখায়া সংস্কৃত সিরিজে পরমহংস প্রজ্ঞানানন্দ সরস্বতীর † সম্পাদনায় ১৯১০—১৯১১ খৃষ্টাব্দে প্রকাশিত হইয়াছে। আচার্য্য প্রজ্ঞানানন্দ স্বামী এই সংস্করণের ভূমিকায় অতি সূচাৰুৰূপে শ্রুতি ও যুক্তিবলে অদ্বৈতমত প্রতিপাদিত করিয়াছেন। বাস্তবিক এই “কুতর্কদম্ব চিকিৎসা” নামক ভূমিকা বিশেষ উপাদেয় হইয়াছে। স্বামিজীর পাণ্ডিত্যও ইহাতে পরিস্ফুট।

বিবরণোপত্য়াস কাশীতে বেনারস্ সংস্কৃত সিরিজে পণ্ডিত দামোদর শাস্ত্রী সহস্রবুদ্ধি মহোদয়ের সম্পাদনায় ১৯০০—১৯০১ খৃষ্টাব্দে প্রকাশিত হইয়াছে।

রামানন্দ স্বামী অদ্বৈতবাদী ছিলেন। বিবর্তবাদ সম্বন্ধে বিবরণোপত্য়াসে যে সিদ্ধান্ত-শ্লোকটী রচনা করিয়াছেন, দৃষ্টান্তস্বরূপ তাহা নিম্নে উদ্ধৃত করা হইল।

ব্রহ্মরূপাপরিত্যাগাদিবর্তো জগদিদ্যাতে।

নিষ্কলে নিষ্ক্রিয়েহসঙ্গে পরিণামো ন যুজ্যতে ॥

রামানন্দের উভয় নিবন্ধেরই ভাষা বেশ সরল। যাহারা শাক্তভাষ্য পাঠেছু তাঁহারা রামানন্দের ব্রহ্মমৃতবর্ষিণী-বৃত্তি পাঠ করিয়া উপকৃত হইবেন। “ব্রহ্মমৃতবর্ষিণী” শ্রীমৎ শঙ্করানন্দ কৃত ব্রহ্মসূত্র দীপিকা হইতে বিস্তৃত। শাক্তভাষ্যের তৎপৰ্য্য অতি সরল ভাষায় ইহাতে লিপিবদ্ধ করা হইয়াছে।

* সিদ্ধান্তলেশ ২৯০—২৯৪ পৃষ্ঠা দ্রষ্টব্য।

† ইহার গুরুর নাম স্বয়ংপ্রকাশানন্দ। কাশী ব্রহ্মবাটে স্বামিজীর অবস্থিতি।

আচার্য্য কাশ্মীরক সদানন্দযতি ।

(শাক্তদর্শন—১৭শ শতাব্দী)

কাশ্মীরক সদানন্দ “অদ্বৈতব্রহ্মসিদ্ধি” নামক প্রকরণগ্রন্থের প্রণেতা । “অদ্বৈতব্রহ্মসিদ্ধি” অদ্বৈতমতে একখানি প্রামাণিক প্রকরণ গ্রন্থ । সম্ভবতঃ কাশ্মীরক সদানন্দ সপ্তদশ শতাব্দীতে বর্তমান ছিলেন । “কাশ্মীরক” এই শব্দটির ব্যবহার দেখিয়া তাঁহাকে কাশ্মীর দেশবাসী বলিয়া বোধ হয় । “অদ্বৈতব্রহ্মসিদ্ধি” কলিকাতা এশিয়াটিক সোসাইটী হইতে প্রকাশিত হইয়াছিল । এখন আর এই গ্রন্থখানি পাওয়া যায় না । সেই সংস্করণ নিঃশেষিত হওয়ায় আর নূতন সংস্করণ হয় নাই । এই গ্রন্থখানি পুনঃ প্রকাশিত হওয়া আবশ্যক ।

সদানন্দ অদ্বৈতব্রহ্মসিদ্ধিতে একটি বিষয় বেশ বলিয়াছেন । অদ্বৈতবাদী আচার্য্যগণের মধ্যে প্রতিবিশ্ববাদ ও অবচ্ছিন্নবাদ লইয়া মতভেদ আছে । তিনি বলেন—আত্মার একত্ব প্রতিপাদনই মুখ্য উদ্দেশ্য । প্রতিবিশ্ববাদ ও অবচ্ছিন্নবাদ কেবল অল্পবুদ্ধি লোকের জন্ত কথিত হইয়াছে । এক ব্রহ্মাত্মবাদই বেদান্তের মুখ্য সিদ্ধান্ত । তিনি বলেন—“প্রতিবিশ্বাবচ্ছেদবাদান্যং ব্যুৎপাদনে নাত্যন্তমাগ্রহঃ । তেষাং বালবোধনার্থত্বাৎ । কিন্তু ব্রহ্মৈব অনাদি মায়াবশাৎ জীবভাবমাপন্নঃ সন্ বিবেকেন মুচ্যতে । * * * অয়মেব একজীববাদাত্মো মুখ্যো বেদান্ত সিদ্ধান্তঃ । ইদঞ্চ অনেক জন্মার্জ্জিত স্মৃতিতস্ত ভগবদর্পণেন ভগবদনুগ্রহফলাদ্বৈতশ্রদ্ধাবিশিষ্টস্ত নিদিধ্যাসনসহিতশ্রবণাদি সম্পন্নশ্চৈব চিত্তাক্রাণ্ডং ভবতি । নতু বেদান্ত শ্রবণমাত্রেন নিদিধ্যাসনশূন্যস্ত পাণ্ডিত্যমাত্রকামস্ত ।”

ইহার তাৎপর্য্য এই—প্রতিবিশ্ববাদ এবং অবচ্ছেদবাদের সমর্থন বিষয়ে আমাদের অত্যন্ত আগ্রহ নাই । যেহেতু অল্পবুদ্ধি লোকদের জন্ত উহা কথিত হইয়াছে । কিন্তু একজীববাদ মুখ্য বেদান্তসিদ্ধান্ত । অনেক জন্মার্জ্জিত পুণ্য ভগবানে অর্পিত হইলে ভগবদনুগ্রহে অদ্বৈত বিষয়ে শ্রদ্ধার উদয় হয় । তাদৃশ শ্রদ্ধালু ব্যক্তির শ্রবণ, মনন এবং নিদিধ্যাসন সম্পন্ন হইলে এই মুখ্য বেদান্তসিদ্ধান্ত তাঁহার চিত্তেই সমাক্রান্ত হয় । ঐহার নিদিধ্যাসন

নাই, অর্থাৎ যিনি পাণ্ডিত্যের অভিলাষে বেদান্ত শ্রবণ করেন, মুখ্য বেদান্তসিদ্ধান্ত তাঁহার বুদ্ধিতে আকৃষ্ট হয় না।

এ বিষয়ে অল্পদীক্ষিতের সহিত সদানন্দের মতসাদৃশ্য আছে। দীক্ষিতও বলিয়াছেন—“প্রাচীনৈর্ব্যবহারসিদ্ধি বিষয়েষু আত্মৈকত্বসিদ্ধৌ পরং সংনহস্তিরনাদবাৎসরণয়ো নানাবিধা দর্শিতাঃ।”। তিনিও বলিয়াছেন—আত্মার একত্ব প্রতিপাদনেই বেদান্তের তাৎপর্য। ব্যবহার নিষ্পাদন বিষয়ে পূর্বাচার্য্যগণের আদর ছিল না। অল্পবুদ্ধি লোকের প্রবোধের জন্তই ব্যবহার-সিদ্ধি বিষয়ে নানাবিধ পন্থা নির্দিষ্ট হইয়াছে।

কাশ্মীরক সদানন্দ এ বিষয়ে দীক্ষিতের প্রভাবে প্রভাবিত বলিয়াই অনুমিত হয়। আর একটি বিষয় এস্থলে প্রণিধানের যোগ্য। সদানন্দের সময়ে কেবল পাণ্ডিত্যের বাড়াবাড়ি হইয়াছে বলিয়া বোধ হয়। সপ্তদশ শতাব্দীতে সাধনের ভাব হইতেও পাণ্ডিত্যের ভাব বৃদ্ধি পাইয়াছে। কেবল তর্কজালের উদ্ভবে প্রকৃত তাৎপর্য্য পরিত্যক্ত হইয়াছে এবং তार्কিকতারও প্রসার হইয়াছে। বোধ হয় সেই জন্তই সদানন্দ বলিয়াছেন—“নতু বেদান্ত শ্রবণমাত্রেন নিদিধ্যাসন-শূন্যস্ত পাণ্ডিত্যমাত্রকামস্ত।”

আচার্য্য রঙ্গনাথ ।

(শাক্তর দর্শন)

আচার্য্য রঙ্গনাথ ব্রহ্মসূত্রের শারীরক ভাষ্যমুসারিণী বৃত্তির রচয়িতা ।
তিনি লিখিয়াছেন—

“বিচারণ্যকৃতৈঃশ্লোকৈঃনৃসিংহাশ্রম স্মৃতিভিঃ ।

সংদৃক্কা ব্যাসসূত্রাণাং বৃত্তির্ভাষ্যমুসারিণী ॥

এতদ্ষ্টে প্রতীয়মান হয় আচার্য্য রঙ্গনাথ নৃসিংহাশ্রমের পরবর্ত্তী ।
এই নৃসিংহাশ্রম ভেদধিকার ও অদ্বৈত-দীপিকাকার । রঙ্গনাথ “বিচারণ্য
কৃতৈঃ শ্লোকৈঃ” এই বাক্যে “বৈয়্যাসিকশ্রায়মালা” বিচারণ্যকৃত বলিয়া
উল্লেখ করিয়াছেন । ইহা ঐতিহাসিক সত্য বলিয়া প্রতীত হয় না । কারণ,
“বৈয়্যাসিকশ্রায়মালা” ভারতীতীর্থের কৃতি । প্রত্যেক অধ্যায়-সমাপ্তি ও
গ্রন্থ-সমাপ্তিতে “শ্রীভারতীতীর্থ মুনি বিরচিতায়াং বৈয়্যাসিকশ্রায়মালায়াম্”
ইত্যাদি লেখা উপলব্ধি হয় । ভারতীতীর্থ বিচারণ্যের গুরু । মাধবাচার্য্য
(বিচারণ্য) জৈমিনীয় শ্রায়মালা বিস্তরের প্রারম্ভে লিখিয়াছেন—

“স ভব্যাৎ ভারতীতীর্থ যতীজ্ঞ চতুরাননাৎ ।

কৃপামব্যাহতাং লক্কা । পরাধ্যপ্রতিমোহভবৎ ॥”

সুতরাং ভারতীতীর্থ ও বিচারণ্য এক হইতে পারেন না । এ বিষয়ে
দীক্ষিতেরও ভুল হইয়াছে বলিয়া মনে হয় । মাধবাচার্য্য নিজেই যখন আপনাকে
ভারতীতীর্থের শিষ্য বলিয়া পরিচয় দিয়াছেন, তখন দীক্ষিতের সিদ্ধান্ত সমীচীন
হইতে পারেনা । দীক্ষিত বিচারণ্য হইতে দুই শতাব্দী পরে আবির্ভূত হন ;
সুতরাং ইতিবৃত্ত বলে ভারতীতীর্থ ও বিচারণ্যকে অভিন্ন বলিয়া গ্রহণ করিলেও
সেই ইতিবৃত্ত অমূলক হইতে পারে । পঞ্চদশীর টীকাকার বিচারণ্যের শিষ্য ।
তিনিও তাঁহার ব্যাখ্যার প্রারম্ভে লিখিয়াছেন—“নত্বা শ্রীভারতীতীর্থ বিচারণ্য
মুনীশ্বরো ।” এই স্থলেও ভারতীতীর্থের পূর্ক নিপাত করিয়াছেন এবং
বিচারণ্য হইতে ভারতীতীর্থের পৃথক্ প্রদর্শন করিয়াছেন । সমকালিক

শিষ্যের বাক্য ও বিচারণের স্বীয় বাক্য হইতে ইতিবৃত্তের মূল্য বেশী হইতে পারে না । সম্ভবতঃ পঞ্চদশীর কয়েকটি পরিচ্ছেদ ভারতীতীর্থের লিখিত । ইহা আমরা পূর্বে মাধবাচার্য্যের আলোচনা প্রসঙ্গে দেখাইয়াছি ।

হইতে পারে ভারতীতীর্থের অনুজ্ঞাক্রমে বিচারণ্য পঞ্চদশী ও প্রমেয়সংগ্রহ প্রভৃতি গ্রন্থ রচনা করেন । এই কিম্বদন্তী অনুসরণ করিয়াই দীক্ষিত, ভারতী-তীর্থ ও বিচারণ্যকে অভিন্ন বলিয়া অঙ্গীকার করিয়াছেন । তাই মনে হয় আচার্য্য রঙ্গনাথও এস্থলে ভ্রমে পতিত হইয়াছেন ।

রঙ্গনাথ শ্রীমৎ নৃসিংহাশ্রমের পরবর্তী । এ বিষয়ে কোন সংশয় নাই । স্মরণ্য রঙ্গনাথের অবস্থিতিকাল সপ্তদশ শতাব্দী বলিয়াই অনুমিত হয় ।

আচার্য্য রঙ্গনাথের ‘বৃত্তি’ অতি সরল । রঙ্গনাথ সূত্রের প্রসঙ্গে একটি সূত্র অধিক গ্রহণ করিয়াছেন । প্রথম অধ্যায়ের দ্বিতীয় পাদের ভূতযোনিষ্ম অধিকরণে ২৩ সূত্রের পরে “প্রকরণত্বাৎ” বলিয়া একটি অধিক সূত্র উদ্ধার করিয়াছেন । ভামতী প্রভৃতি টীকায় এই সূত্রটি গ্রহীত হয় নাই । উহা ভাষ্যের অন্তর্ভুক্ত বলিয়াই বোধ হইতেছে । পৃথক্ সূত্ররূপে গ্রহণ করিবার কোনও হেতু নাই । ভারতীতীর্থও এই সূত্রটিকে পৃথক্ রূপে গ্রহণ করিয়াছেন । আচার্য্য রঙ্গনাথ এ বিষয়ে তাঁহার অনুকরণ করিয়াছেন মাত্র ।

রঙ্গনাথের বৃত্তি পুনঃ আনন্দাশ্রম হইতে প্রকাশিত হইয়াছে । তাঁহার মতবাদের কোনও বিশেষত্ব দেখা যায় না । শাক্তমত ব্যাখ্যার জগুই তৎকৃত বৃত্তি বিরচিত হইয়াছে ।

শ্রীমৎ ব্রহ্মানন্দ সরস্বতী ।

(শাক্তরদর্শন—সপ্তদশ শতাব্দী)

শ্রীমৎব্রহ্মানন্দ সরস্বতী অদ্বৈতসিদ্ধির টীকাকার । লঘুচন্দ্রিকা টীকা ইহার অতুলনীয় কীর্তি । প্রবাদ আছে যে ইনি মধুসূদনের সমসাময়িক । তরঙ্গিনীকার রামাচার্য্য তরঙ্গিনী রচনা করিয়া মধুসূদনের মত খণ্ডন করায় ব্রহ্মানন্দ লঘুচন্দ্রিকা প্রণয়ন করিয়া রামাচার্য্যের মত খণ্ডন করেন । এই জন-প্রবাদ সত্য বলিয়াই প্রতীত হয় । ব্রহ্মানন্দ মধুসূদনের সমবয়স্ক নহেন । মধুসূদন হইতে তিনি বয়ঃকনিষ্ঠ ।

ব্রহ্মানন্দের গুরুর নাম পরমানন্দ সরস্বতী । তিনি লঘুচন্দ্রিকার সমাপ্তিতে লিখিয়াছেন—

ভজ্যে শ্রীপরমানন্দ সরস্বত্যজিৎ পঙ্কজম্ ।

যংকৃপাদৃষ্টিলেশেন তীর্ণঃ সংসারসাগরঃ ॥

ব্রহ্মানন্দ নারায়ণ তীর্থের নিকট শাস্ত্র অধ্যয়ন করেন । নারায়ণ তীর্থ ষড়্‌দর্শনে সুপণ্ডিত ছিলেন । ব্রহ্মানন্দ লঘুচন্দ্রিকার প্রারম্ভে ও অন্তে লিখিয়াছেন—

“শ্রীনারায়ণতীর্থানাং গুরুগাং চরণশ্রুতিঃ

ভূয়ান্মে সাধিকেষ্টানামনিষ্টানাং চ বাধকঃ ।”

“শ্রীনারায়ণতীর্থানাং ষট্‌শাস্ত্রী পারমীষুসাম্ ।

চরণোশরণীকৃত্য তীর্ণঃ সারস্বতার্ণবঃ ॥”

লঘুচন্দ্রিকার শেষভাগে একটি শ্লোক আছে, তাহা এই—

“মহামুভাবধোরেয় শিবরামাখ্য বর্গিনঃ ।

এতদগ্রন্থস্ত কৰ্ত্তারো লেখকাঃ কেবলংবয়ম্ ॥”

কাহারও মতে শিবরাম নামক জনৈক পণ্ডিত গুরুচন্দ্রিকা নামে এক টীকা প্রণয়ন করেন । উহা অতি বিস্তৃত বলিয়া ব্রহ্মানন্দ সংক্ষিপ্ত লঘুচন্দ্রিকা রচনা

করেন। তাহাদের যুক্তির পোষক প্রমাণস্বরূপ লঘুচন্দ্রিকার প্রারম্ভে একটি শ্লোকে আছে—

‘অদ্বৈতসিদ্ধিব্যাখ্যানং ব্রহ্মানন্দেন ভিক্ষুণা।

সংক্ষিপ্ত চন্দ্রিকার্থেন ক্রিয়তে লঘুচন্দ্রিকা ॥”

“সংক্ষিপ্তচন্দ্রিকার্থেন” অর্থাৎ সংগৃহীত গুরুচন্দ্রিকার্থেন। কাহারও মতে শিবরামই লঘুচন্দ্রিকার কর্তা। কাহারও মতে ব্রহ্মানন্দের কৃত লঘুচন্দ্রিকা কেবল শিবরামের নামে ব্যবহৃত হয় এই মাত্র। আমাদের বিবেচনায় শেষোক্ত মতই গ্রাহ্য। কারণ উপক্রমে দেখিতে পাই—“অদ্বৈতসিদ্ধি ব্যাখ্যানং ব্রহ্মানন্দেন ভিক্ষুণা।” উপক্রমে যখন নিজের কৃত বলিয়া উল্লেখ করিয়াছেন, তখন যে লঘুচন্দ্রিকা ব্রহ্মানন্দের কৃতি তদ্বিষয়ে সন্দেহ নাই। এখন “গুরুচন্দ্রিকা” নামক অদ্বৈতসিদ্ধির কোনও টীকা আছে কিনা? আমরা এরূপ কোনও টীকার বিষয় অবগত নহি। শুনিতে পাওয়া যায় কাশীর সুপ্রসিদ্ধ দণ্ডীস্বামী-পরমহংস পরিত্রাজকাচার্য্য বিশুদ্ধানন্দ সরস্বতীর নিকট ‘গুরুচন্দ্রিকা’ নামক টীকাটি ছিল, কিন্তু এ সম্বন্ধে স্থিরতর কোনও প্রমাণ পাওয়া যায় না। আমাদের মনে হয় গোবিন্দানন্দ যেমন ‘শিবরামাচার্য্যের’ নিকট হইতে আত্মবোধ লাভ করিয়াছিলেন* সেইরূপ ব্রহ্মানন্দও শিবরামাচার্য্যের নিকট উপদিষ্ট হইয়া থাকিবেন এবং তাঁহার সম্মানার্থ ও নিজের নিরভিমানতা নিবন্ধন শিবরামাচার্য্যকে গ্রন্থকার বলিয়া নিজকে কেবল লেখকমাত্র বলিয়াছেন—ইহাই সুসঙ্গত বলিয়া মনে হয়। কৃষ্ণালঙ্কারকার অচ্যুত কৃষ্ণানন্দও সিদ্ধান্তলেশের টীকা প্রণয়ন করিয়া গ্রন্থকর্তৃত্ব তাঁহার আচার্য্যের স্মৃতিতে অর্পণ করিয়াছেন। তিনি লিখিয়াছেন—

“আচার্য্যচরণদ্বন্দ্ব স্মৃতিঃ লেখকরূপিণম্।

মাং কৃত্বা কুরুতে ব্যাখ্যাং নাহমত্র প্রভূর্যতঃ॥”

ব্রহ্মানন্দও এইরূপ শিবরামাচার্য্যের প্রতি ভক্তি প্রদর্শনের জন্ত তাহাতেই গ্রন্থকর্তৃত্ব অর্পণ করিয়াছেন। গুরুর প্রভাব অঙ্গীকার করাই শোভন। বাস্তবিক প্রবর্তনা যাহার, কর্তৃত্ব তাঁহার হওয়াই সঙ্গত। ব্রহ্মানন্দ আত্ম-নিবেদনে গ্রন্থকর্তৃত্ব শিবরামাচার্য্যের প্রতি অর্পণ করিয়াছেন।†

* শিবরামাচার্য্যলঙ্কারাবোধঃ ইত্যাদি।

† এ সম্বন্ধে গোবিন্দানন্দের প্রসঙ্গ দ্রষ্টব্য।

অতএব প্রসিদ্ধি অনুসারে লঘুচন্দ্রিকা ব্রহ্মানন্দ সরস্বতীকৃত বলিয়া গ্রহণ করাই সমীচীন ।

ব্রহ্মানন্দও কৃষ্ণভক্ত ছিলেন । কারণ, তৎকৃত চন্দ্রিকার প্রারম্ভে তিনি শ্রীকৃষ্ণকে বন্দনা করিয়াছেন । শ্লোকটীতে বেশ অনুপ্রাসের ছটা দেখা যায়—

“নমো নবঘনশ্যাম কামকামিত দেহিনে ।

কমলাকামসৌদাম কণকামুকগেহিনে ॥”

ইহাতে নিষ্কামভাবও প্রকট । যদিও বিরুদ্ধবাদীদিগের প্রতি কটাক্ষ আছে, তথাপিও গ্রন্থখানি শ্রীকৃষ্ণেই অর্পিত হইয়াছে ।

“যদ্যদ্ সংভবদুক্তিকং পরবচঃ সংভূততদ্বৃষিতং

ব্যাখ্যাতশ্চ নিগূঢ়ভাবগহণোবাণীশ্বধাসাগরঃ ।

সর্বং তচ্ছরদিদুঃসুন্দরমুখ শ্রীকৃষ্ণলীলাতনৌ

মালাভাবমবাপ্য সজ্জনমনো মালাংসমাকর্ষতু ॥

এষা যতপি চন্দ্রিকা খলমনো রাজীব রাজেরবিধু স্তুষ্টেদকরী

সরীশ্বপমুখব্যাঘাত মুদ্রাকরী ।

সাধুনাং সকল স্বভাবকরণা কুপারমায়াঅনাং

চেতশ্চন্দ্রমণীমণীষুরমণী জাত্যা তথাপি স্ফুটম্ ॥”

লঘুচন্দ্রিকা ব্যতীত ব্রহ্মানন্দ অগ্ৰাণ্য নিবন্ধও রচনা করিয়াছেন । মধুসূদনকৃত “সিদ্ধান্তবিন্দুর” উপর রত্নাবলী নামক নিবন্ধ রচনা ও শূত্র-মুক্তাবলী নামক নিবন্ধ রচনা করেন ।

লঘুচন্দ্রিকা অদ্বৈতমঞ্জরী সিরিজে কুস্তকোনম্ শ্রীবিজ্ঞাপ্রেস হইতে ১৮৯৩ খৃষ্টাব্দে প্রকাশিত হইয়াছে । ১৯১৭ খৃষ্টাব্দে বোম্বাই নির্ণয়সাগর প্রেস হইতে পণ্ডিতপ্রবর অনন্তকৃষ্ণ শাস্ত্রী মহাশয়ের সম্পাদনায় অদ্বৈতসিদ্ধি সহ চন্দ্রিকা প্রকাশিত হইয়াছে ।

রত্নাবলী সিদ্ধান্তবিন্দু সহ কুস্তকোনম্ শ্রীবিজ্ঞাপ্রেস হইতে অদ্বৈতমঞ্জরী সিরিজে প্রকাশিত হইয়াছে । শঙ্করাচার্যের “দশগ্লোকী”র উপর মধুসূদন সিদ্ধান্তবিন্দু নামক সুবিস্তৃত নিবন্ধ রচনা করেন । রত্নাবলী সিদ্ধান্তবিন্দুর উপর টীকা ।

শূত্রমুক্তাবলী শ্রীরঙ্গম্ বাণীবিলাস প্রেস হইতে মুদ্রিত ও প্রকাশিত হইতেছে । এখনও ইহা বাহির হয় নাই ।

ব্রহ্মানন্দ অদ্বৈতবাদী, নিগুণ ব্রহ্মাঐক্যবাদই তাঁহার অভিমত। মধুসূদনের মতের অনুবর্তন করিয়া তিনি তরঙ্গিনীকার রামাচার্য্যের যুক্তিজাল ভেদ করিয়াছেন। তরঙ্গিনীকার, ব্যাসরাজ স্বামীর পক্ষ সমর্থন করিয়া অদ্বৈতবাদ খণ্ডন করতঃ দ্বৈতসিদ্ধান্ত স্থাপন করিতে চেষ্টিত। ব্রহ্মানন্দও রামাচার্য্যের সকল আপত্তি নিরসন করিয়া অদ্বৈতমত স্থাপন করিয়াছেন। জগতের মিথ্যাত্ব, মিথ্যাত্বের লক্ষণ, একজীববাদ, নিগুণ ব্রহ্মবাদ, নিত্য-নিরতিশয় তারতম্যশূন্য আনন্দরূপ মুক্তিবাদ সকলই ব্রহ্মানন্দের অনুমোদিত। জীবের অণুত্ব, দ্বৈতের সত্যত্ব, মুক্তির তারতম্যত্ব সকলই শ্রুতি ও যুক্তিবলে খণ্ডন করিয়াছেন।

মীমাংসক খণ্ডদেব যে সকল আপত্তি তুলিয়াছেন, তাহাও খণ্ডন করিয়া প্রাচীন মীমাংসকদিগের সংস্থাপিত মতেরই অনুমোদন করিয়াছেন। ব্রহ্মানন্দ রত্নাবলীতে সূত্র, ভাষ্য, ভাস্কর্য্য, কল্পতরু ও পরিমল—এই পাঁচখানি গ্রন্থকেই বেদান্ত বলিয়া উল্লেখ করিয়াছেন। তিনি বলেন—“বেদান্তশাস্ত্রেতি শারীরক-মীমাংসা চতুরধ্যায়ী—তদ্ভাষ্য তদীয় টীকা বাচস্পত্য—তদীয় টীকা কল্পতরু—তদীয় টীকা পরিমলরূপ-গ্রন্থ-পঞ্চকেতর্য্যঃ।” বাস্তবিক এস্থলে ব্রহ্মানন্দ স্বামী কতকটা পরিমাণে একদেশদর্শী হইয়া পড়িয়াছেন। কেবল ব্রহ্মসূত্রেই বেদান্তশাস্ত্র পর্য্যবসিত নহে। উপনিষৎ ও ভগবদ্গীতাও বেদান্তশাস্ত্রের অন্তর্ভুক্ত। এ সম্বন্ধে ব্রহ্মানন্দের অভিমত শোভন নহে।

লঘুচন্দ্রিকায় ব্রহ্মানন্দ অসাধারণ মনোবার পরিচয় দিয়াছেন। ষড়্‌দর্শনেই তাঁহার অনুপ্রবেশ স্বব্যক্ত। তাহাকে অনায়াসে সর্ব্বতন্ত্র-স্বতন্ত্র বলা যাইতে পারে। গ্রায়ভাস্করকার ব্রহ্মানন্দের মত খণ্ডনে চেষ্টা করিয়াছেন, কিন্তু গ্রায় ভাস্করকার ব্রহ্মানন্দের তাৎপর্য্য বুঝিতে না পারিয়া পণ্ডশ্রম মাত্র করিয়াছেন।

ব্রহ্মানন্দ অভেদ ও দুর্ভেদ যুক্তি-দুর্গে আরোহণ করিয়া স্বীয় প্রতিভায় সকলকে নিম্প্রভ করিয়াছেন।

ব্রহ্মানন্দের সহিত অদ্বৈতবাদী আচার্য্যগণের মৌলিকতা একপ্রকার শেষ। ইহার পরবর্ত্তী আচার্য্যগণ কেবল অনুবাদক মাত্র। ঐন্দ্রজালিকের করম্পর্শে যেমন সকল লোক নিদ্রাভিভূত হইয়া পড়ে, সপ্তদশ শতাব্দীর শেষভাগ হইতেই সেইরূপ দার্শনিক জীবনে অবসন্নতার সঞ্চার হইয়াছে। দার্শনিক মৌলিকতা নিম্প্রভ হইতে আরম্ভ করিয়াছে। ব্রহ্মানন্দের অন্তর্ধানের সহিত জাতীয় জীবনের মনোবারও অন্তর্ধানের সূচনা হইয়াছে।

ব্যাস রামাচার্য্য ।

(দ্বৈতবাদ—পূর্ণপ্রজ্ঞ-দর্শন, সপ্তদশ শতাব্দী)

রামাচার্য্য মধ্বমতাবলম্বী । গ্রাম্যামৃতকার ব্যাসরাজ ইহার গুরু । ব্যাসরাজ স্বামীকৃত গ্রাম্যামৃতের উপর তরঙ্গিণী নামক টীকা ইনি প্রণয়ন করেন । তরঙ্গিণীর প্রারম্ভে গুরুর সম্বন্ধে তিনি লিখিয়াছেন, যথা—

শুকেন শান্ত্যাদিষু বাজ্যেষু ব্যাসেন ধৈর্য্যাস্থধিনোপমেয়ং
মনোজজিত্যাং মনসাংহি পত্যারধুতমাখ্যং স্বগুরুং নমামি ।

ইহার পিতার নাম বিশ্বনাথ, তিনিও পণ্ডিত ছিলেন ।* রামাচার্য্যের ব্যাসকুলে জন্ম । গোদাবরী নদীর তীরে ইহার বাস ছিল । গ্রামের নাম অন্ধপুরী এবং ইহার জন্ম ছিল উপমন্যু গোত্রে । বিশ্বনাথের দুই পুত্র । প্রথম পুত্রের নাম নারায়ণাচার্য্য, দ্বিতীয়ের নাম রামাচার্য্য । রামাচার্য্য নিজের পিতৃ ভ্রাতৃ এবং কুলগোত্রের পরিচয় তরঙ্গিণীর প্রারম্ভে ও সমাপ্তিস্থোকে প্রদান করিয়াছেন ।† জনপ্রবাদ এইরূপ যে, ব্যাসরাজ তীর্থের আদেশে রামাচার্য্য

স্বীয় পিতার সম্বন্ধে তরঙ্গিণীর প্রারম্ভে লিখিয়াছেন—

“ছন্দঃসাংগমুরগংমংগগবী র্জৈমিন্যুপজ্ঞঃমতং ব্যাসোদংতম
বুমুধচ্চসমধাদ্বো বিশ্বনাথাভিধাং ।
ধর্ম্মব্যাকৃতপূর্ণধীকৃত সদাচারঃস্মৃতি ব্যাকৃতি ব্যাজ্ঞেন প্রণমামি তং
পিতরমুদ্বোধায় শকার্থ্যোঃ ॥”

তরঙ্গিণীর প্রারম্ভে ভ্রাতৃপরিচয় এইরূপ :—

“পদাদি বিজ্ঞা বহুবিব্লিষজ্জামধৈযিত জৈষিবরাদ্যতোহহং
নমামি তং ব্যাসকুলাবতংসং নারায়ণাচার্য্যমথাগ্রজং মে ॥”

আর সমাপ্তিতে লিখিয়াছেন :—

“সদ্বোজাত জটাজ পাবন সরিদ্ গোদাবরী তীরতো
গব্যুতির্বসতিঃ সতাংকুলবতামন্ধপুরীতত্র যো
ব্যাসাখ্য উপমন্যুগোত্রজ বৃধাস্তেবাস্তুরোনৃদগল
সুত্রামজ্জতয়ে মুরারিচরণা ব্যাসাভিধানা বৃধাঃ ।

মধুসূদনের শিষ্যত্ব অঙ্গীকার করেন এবং তাহার নিকট অদ্বৈতবাদের তাৎপর্য জানিয়া তরঙ্গিণী প্রণয়ন পূর্বক মধুসূদনকৃত অদ্বৈতসিদ্ধির মত খণ্ডন করেন। বোধ হয় এই জনশ্রুতি সত্য। ইহা অমূলক নহে। ব্যাসরাজ মধুসূদন সরস্বতীর সমসাময়িক এবং ব্রহ্মানন্দ সরস্বতী ও তরঙ্গিণীকারের মত খণ্ডন করিয়াছেন। সুতরাং রামাচার্যের কাল সপ্তদশ শতাব্দী।

রামাচার্য ব্যাসরাজ স্বামীর গ্রন্থামৃতের টীকা “তরঙ্গিণী” ব্যতীত অন্য কোনও নিবন্ধ বা প্রবন্ধ রচনা করেন নাই। তরঙ্গিণীতে তিনি অসামান্য মনীষা ও দার্শনিকতার পরিচয় দিয়াছেন। সর্বত্রই শাস্ত্রদর্শনে ও পূর্ণজ্ঞদর্শনে তাঁহার প্রগাঢ় ব্যুৎপত্তি সুপরিস্ফুট।

“তরঙ্গিণী” শকাব্দা ১৮৩২ অর্থাৎ ১৯১০ খৃষ্টাব্দে মাদ্রাজ মধুবিলাস বুকডিপো হইতে কৃষ্ণাচার্য ও ব্যাসাচার্য মহোদয়দ্বয়ের সম্পাদনায় মুদ্রিত ও প্রকাশিত হইয়াছে।

রামাচার্য মধ্বমতাবলম্বী। ব্যাসরাজ স্বামী গ্রন্থামৃতে অদ্বৈতমত নিরসন করিয়া দ্বৈতবাদ—স্বতন্ত্রাস্বতন্ত্রবাদ স্থাপন করেন। ব্যাসরাজ মধ্ব অর্থাৎ পূর্ণপ্রজ্ঞের মত অনুসরণ করিয়া জগতের সত্যত্ব, পঞ্চভেদ, জীবাত্মবাদ, সেব্যসেবকবাদ, মুক্তির তারতম্য প্রভৃতি স্থাপন করিয়াছেন। ব্যাসরাজ অদ্বৈতবাদী আচার্যগণের সংস্থাপিত মিথ্যাভ্রলক্ষণগুলি নিরসন করিয়া শ্রুতি ও যুক্তিবলে দ্বৈতসত্য স্থাপনে বদ্ধপরিকর।

মধুসূদন ব্যাসরাজ স্বামীর মত অদ্বৈতসিদ্ধিতে খণ্ডবিখণ্ড করেন। রামাচার্য ব্যাসরাজের পক্ষ সমর্থন করিয়া অদ্বৈতসিদ্ধির উপর তীব্র আক্রমণ করেন। রামাচার্য যে সকল আপত্তি উত্থাপন করিয়াছেন, ব্রহ্মানন্দ সরস্বতী লঘুচন্দ্রিকায় প্রত্যেক আপত্তির খণ্ডন করিয়া মধুসূদনের সিদ্ধান্তই সংস্থাপিত করেন। সুতরাং রামাচার্যও স্বতন্ত্রাস্বতন্ত্রবাদী। জীবাত্মবাদ, সেব্যসেবকবাদ, মুক্তির তারতম্যবাদ, জগতের সত্যত্ব, পঞ্চভেদ, সকলই তাঁহার অনুমোদিত।

তেভ্যো জায়ত বিশ্বনাথ ইতি যঃ সঃ জ্ঞানরত্নাকর

সুস্মাদাবিরভূৎ স্রব্রহ্মমণ্ডা আচার্য নারায়ণঃ।

রামাচার্য ইতীরিতসুদনুজোযন্তুত্ববাদাং বুধে

রাতানীৎসতরঙ্গিণীমিহ পরিচ্ছেদচতুর্থোহপি যঃ।”

মধুসূদনের মত খণ্ডনের জন্তু যেরূপ সূক্ষ্ম বিচারের অবতারণা করিয়াছেন, তাহা বাস্তবিকই প্রশংসার্হ। বিচার-মল্লতায় রামাচার্য্য দক্ষ। তরঙ্গিণীর গ্ৰায় নিবন্ধ মধ্বমতে বিরল। বোধ হয় ব্যাসরাজস্বামী ও রামাচার্য্যের গ্ৰায় পণ্ডিত মধ্বমতে আর নাই। জয়তীর্থাচার্য্য পণ্ডিত হইলেও এরূপ বিচারমল্ল নহেন। গ্রন্থকার হিসাবে তিনি বড় হইতে পারেন, কিন্তু বুদ্ধির তীক্ষ্ণতায় ও দার্শনিক বিচারকৌশলে ব্যাসরাজ ও রামাচার্য্য জয়তীর্থ হইতে শ্রেষ্ঠ। রামানুজ-মতে শতদূষণীকার বেদান্তাচার্য্য বেক্টনাথ যেমন কবিতার্কিক-কেশরী, ব্যাসরাজও তেমনই তার্কিককেশরী। রামাচার্য্যকেও সেই পদবীতে অলঙ্কৃত করা যাইতে পারে। রামাচার্য্যও তার্কিককেশরী।

শ্রীমৎ রাঘবেন্দ্রস্বামী ।

(স্বতন্ত্রাস্বতন্ত্রবাদ—পূর্ণপ্রজ্ঞ-দর্শন—সপ্তদশ শতাব্দী)

রাঘবেন্দ্রস্বামী জয়তীর্থাচার্যের টীকার বৃত্তিকার । জয়তীর্থাচার্যের প্রধান প্রধান নিবন্ধের উপর রাঘবেন্দ্র বৃত্তি রচনা করিয়াছেন । রাঘবেন্দ্র মধ্ব-মতাবলম্বী । তাঁহার দার্শনিক মত মধ্বাচার্যের অনুরূপ । টীকা ও বৃত্তি রচনায় রাঘবেন্দ্র সিদ্ধহস্ত ।

রাঘবেন্দ্রস্বামীর গ্রন্থের বিবরণ ।

১। **তত্ত্বোদ্যোত টীকার বৃত্তি**—ইহা মধ্ববিলাস বুক্‌ডিপো হইতে প্রকাশিত হইয়াছে । টীকা জয়তীর্থের বিরচিত, তাহার উপরে রাঘবেন্দ্রস্বামী বৃত্তি রচনা করিয়াছেন ।

২। **শ্রায়কল্পলতার বৃত্তি**—মধ্বাচার্যের প্রমাণ-লক্ষণের উপর জয়তীর্থ শ্রায়কল্পলতা নামক টীকা রচনা করেন । রাঘবেন্দ্র ইহার উপর বৃত্তি রচনা করিয়াছেন । এই বৃত্তি মধ্ববিলাস সংস্করণে প্রকাশিত হইয়াছে ।

৩। **তত্ত্বপ্রকাশিকার বৃত্তি ভাবদীপ**—মধ্বভাষ্যের উপর জয়তীর্থ তত্ত্বপ্রকাশিকা প্রণয়ন করেন । রাঘবেন্দ্র ভাবদীপ নামক বৃত্তি রচনা করিয়াছেন । ভাবদীপ বেলগ্রাম হইতে এবং মধ্ববিলাস বুক্‌ডিপো হইতেও প্রকাশিত হইয়াছে ।

৪। **বাদাবলীর টীকা**—বাদাবলী জয়তীর্থাচার্য কৃত । এই বাদাবলী অবলম্বন করিয়াই ব্যাসরাজস্বামী শ্রায়ামৃত রচনা করেন । বাদাবলীর উপর রাঘবেন্দ্রস্বামী টীকা প্রণয়ন করেন । সটীক বাদাবলী মধ্ববিলাস বুক্‌ডিপো হইতে প্রকাশিত হইয়াছে ।

৫। **মন্ত্রার্থমঞ্জরী**—ইহা ঋগ্বেদের প্রথম ৪০ সূক্তের টীকা । মধ্ববিলাস বুক্‌ডিপো হইতে ইহা প্রকাশিত হইয়াছে ।

৬। **তত্ত্বমঞ্জরী**—এই গ্রন্থ মধ্বাচার্য কৃত অগুভাষ্যের ব্যাখ্যা ।

ইহা অতি সরল ভাষায় লিখিত । মধববিলাস বুকডিপো হইতে ইহা প্রকাশিত হইয়াছে ।

৭। **গীতাবিরতি**—এই গ্রন্থ ভগবদ্গীতার ব্যাখ্যা । বোম্বাই হইতে ইহা প্রকাশিত হইয়াছে ।

৮। **ঈশ, কঠ, প্রশ্ন, মুণ্ডক, ছান্দোগ্য, তৈত্তিরীয় উপনিষদের অর্থ**—এই সকল উপনিষদের ব্যাখ্যা মধব-মতানুসারে করা হইয়াছে । বোম্বাই হইতে ইহা প্রকাশিত হইয়াছে ।

রাঘবেন্দ্র স্বামীর গ্রন্থের ভাষা বেশ সরল । তাঁহার মতের কোনও বিশেষত্ব দেখা যায় না ।

শ্রীনিবাস আচার্য্য । (১)

[বিশিষ্টাদ্বৈতবাদ—রামানুজ-দর্শন—সপ্তদশ শতাব্দী]

আচার্য্য শ্রীনিবাস চণ্ডমারুতকার মহাচার্য্যের শিষ্য । মহাচার্য্য আপনাকে বাধুলকুলের সন্তান বলিয়া পরিচয় দিয়াছেন । শ্রীনিবাস স্বীয় প্রবন্ধ যতীন্দ্র-মতদীপিকার প্রত্যেক অবতার বা পরিচ্ছেদের সমাপ্তিতে আপনাকে মহাচার্য্যের শিষ্য বলিয়া পরিচয় দিয়াছেন—“ইতি শ্রীবাধুলকুলতিলক শ্রীমন্ মহাচার্য্য প্রথমদাসেন” ইত্যাদি । চণ্ডমারুতকার মহাচার্য্য অর্থাৎ দোদয়াচার্য্য অগ্নয়-দীক্ষিতের সমসাময়িক । সপ্তদশ শতাব্দীর প্রথমভাগেও মহাচার্য্য বর্তমান ছিলেন । শ্রীনিবাসও স্মৃতরাং সপ্তদশ শতাব্দীর লোক ছিলেন ।

শ্রীনিবাসের পিতার নাম গোবিন্দাচার্য্য । তিনি বোধ হয় বেকটেশ্বরের উপাসক ছিলেন । *

শ্রীনিবাস “যতীন্দ্রমতদীপিকা বা যতি-পতি-মত-দীপিকা” নামক প্রকরণ-গ্রন্থ রচনা করিয়াছেন । ইহাতে রামানুজ-মতের সারাংশ প্রদত্ত হইয়াছে । গ্রন্থখানি অতি সরল ভাষায় লিখিত । যতীন্দ্রমতদীপিকায় ১০টী অবতার বা পরিচ্ছেদ । প্রথম অবতारे প্রত্যক্ষ, দ্বিতীয়ে অনুমান, তৃতীয়ে শব্দ, চতুর্থে প্রমেয় পঞ্চমে কাল, ষষ্ঠে নিত্যবিভূতি, সপ্তমে ধর্মভূত জ্ঞান, অষ্টমে জীব, নবমে ঈশ্বর, দশমে অদ্রব্য নিরূপিত হইয়াছে । যতীন্দ্রমতদীপিকা ১৯০৭ খৃষ্টাব্দে বেনারস সংস্কৃত সিরিজে প্রকাশিত হইয়াছে । ইহাতে স্মারকরূপে শৃঙ্খলার সহিত রামানুজাচার্য্যের মতের সংক্ষিপ্ত বিবরণ প্রদত্ত হইয়াছে । শ্রীনিবাস যে সকল গ্রন্থ আলোচনা করিয়া যতীন্দ্রমতদীপিকা প্রণয়ন করেন তাহার তালিকাও দীপিকায় প্রদান করিয়াছেন । † এই তালিকায় দ্রাবিড়

* শ্রীনিবাস লিখিয়াছেন,—

“শ্রীমদ বেকটগিরিনাথ পদকমল সেবাপরায়ণ স্বামি পুঙ্করিণি গোবিন্দাচার্য্যশুনুনা” ইত্যাদি ।

† এবং দ্রাবিড়ভাষ্য—শ্রায়তত্ত্ব—সিদ্ধিভ্রম—শ্রীভাষ্যদীপসার—বেদার্থসংগ্রহ—ভাষ্যবিবরণ—সংগতিমালা—ষড়্বর্গসংক্ষেপ—শ্রুতপ্রকাশিকা—তত্ত্বরত্নাকর—প্রজ্ঞাপরিভ্রাণ—প্রমেয়সংগ্রহ—শ্রায়কুলিশ—শ্রায়সুদর্শন—মানবাধার্ম্যনির্ণয়—শ্রায়সার—তত্ত্বদীপন—তত্ত্বনির্ণয়—সর্বার্থসিদ্ধি—শ্রায়পরিণুক্তি—শ্রায়সিদ্ধাঞ্জন—পরমতত্ত্ব—তত্ত্বত্রয়চুলুক—তত্ত্বত্রয়নিরূপণ, তত্ত্বত্রয়চণ্ডমারুত—বেদান্তবিজয়—পারশর্য্যবিজয়াদি পূর্বাচার্য্য প্রবন্ধানুসারেণ জ্ঞাতব্যার্থ্যান সংগৃহ্য বালবোধার্থং যতীন্দ্রমতদীপিকাখ্য শারীরক পরিভাষায়ামস্তান্ত্রে প্রতিপাদিতাঃ ।”

(যতীন্দ্রমতদীপিকা—৪৬ পৃষ্ঠা B. S. Series.)

ভাষ্যের উল্লেখ আছে । সপ্তদশ শতাব্দীতেও দ্রাবিড়ভাষ্য ছিল—ইহা তাহারই নিদর্শন । শ্রীনিবাস বিশিষ্টাদ্বৈতবাদী । তাঁহার মতবাদে আর কোনও বিশেষত্ব নাই ।

শ্রীনিবাসাচার্য (২)

[রামানুজ-দর্শন—সপ্তদশ শতাব্দী]

এই শ্রীনিবাসাচার্যও রামানুজ মতাবলম্বী । শঠমর্ষণকূলে ইহার জন্ম । তিনি লক্ষ্মাঙ্গ নামক রমণীব পাণি গ্রহণ করেন । অন্নয়াচার্য ও শ্রীনিবাস নামে ইহার দুই পুত্র জন্মে । ইহারা উভয়েই বিদ্বান । শ্রীনিবাস আচার্য মধ্বাচার্যের মতে দোষ প্রদর্শনের জন্য ‘আনন্দ-তারতম্য-খণ্ডন’ নামক প্রবন্ধ রচনা করেন । মধ্বমতাবলম্বী আচার্যগণের মতে দেবতা, মনুষ্য ও মুক্ত-পুরুষগণের আনন্দের তারতম্য আছে । পুরাণ প্রভৃতি শাস্ত্র ইহার সমর্থকরূপে তাঁহারা গ্রহণ করিয়াছেন । শ্রীনিবাসাচার্য ঐতি ও যুক্তিবলে তাঁহাদের মত নিরসন করিয়াছেন । শ্রীনিবাসাচার্য সিদ্ধান্তরূপে বলিয়াছেন—পৌরাণিক বচনানিতুষ্টিবিরোধঃ পরমসাম্য ঐতিবিরোধাচ্চ সালোক্যাদি মুক্তিপরাণি বা জীবমুক্তিপরাণ্যুপাসনকালীনানুভবপরাণি বা নেয়ানীত্যন্তত্র বিস্তরঃ ।” শ্রীনিবাসাচার্যের এই প্রবন্ধ মধ্বমত নিরসনেই নিয়োজিত । “আনন্দ-তারতম্য-খণ্ডন” এখনও প্রকাশিত হয় নাই । *

শ্রীনিবাস । (৩)

[বিশিষ্টাদ্বৈত সম্প্রদায়—সপ্তদশ শতাব্দী]

এই শ্রীনিবাস, পূর্বোক্ত দ্বিতীয় শ্রীনিবাসের পুত্র । শঠমর্ষণকূলে ইহার জন্ম । এই কূলের অপর নাম শ্রীশৈল । শ্রীনিবাসের অগ্রজের নাম অন্নয়াচার্য, মাতার নাম লক্ষ্মাঙ্গা । ইহার গুরুর নাম শ্রীনিবাস দীক্ষিত । শ্রীনিবাস দীক্ষিত কৌণ্ডিন্য গোত্রজ । শ্রীনিবাস তাঁহার জ্যেষ্ঠ ভ্রাতা অন্নয়াচার্যের নিকটেও অধ্যয়ন করিয়াছিলেন । শ্রীনিবাস স্বরূত “অরুণাধিকরণ-সরণি-বিবরণী” নামক প্রবন্ধের প্রারম্ভে স্বীয় গুরু ও ভ্রাতার পরিচয় প্রদান করিয়াছেন । (১)

* Madras G. O. M. L Catalogue. Vol X.No 4869 See Page 3657.

(১)

“কৌণ্ডিন্য শ্রীনিবাসমধ্বরবিবরণী সৌলভ্য লভ্যভূমি ।

যজ্ঞ জাতং যত্ন দীতং যদগণিসহজাদল্লগ্নার্থান্বখী(হে)ভ্রাতা ॥”

শ্রীনিবাস মধ্বমতাবলম্বী ব্যাসতীর্থ বা ব্যাসরাজ স্বামীর পরবর্তী। কারণ, তিনি ব্যাসতীর্থ কৃত চন্দ্রিকার মত খণ্ডন করিবার জন্ত “ব্রহ্মসূত্রের ব্যাখ্যা তত্ত্বমার্তাণ্ড” রচনা করেন। ব্যাসরাজ ষোড়শ শতাব্দীতে বর্তমান ছিলেন। সুতরাং শ্রীনিবাস সপ্তদশ শতাব্দীর শেষভাগে বর্তমান থাকিবার একান্ত সম্ভাবনা। শ্রীনিবাস বহু প্রবন্ধ রচনা করিয়াছেন। তিনি “আনন্দ-তারতম্য-খণ্ডন”কার শ্রীনিবাস তাত্ত্বচার্যের উপযুক্ত পুত্র। তিনি (শ্রীনিবাস) “অরুণাধিকরণ-সরণি-বিবরণী” নামক এক প্রবন্ধ রচনা করেন। ব্রহ্মসূত্রের আনন্দময়াধিকরণ সম্বন্ধে রামানুজাচার্য্য শঙ্কর হইতে ভিন্নমত পোষণ করিয়াছেন। এই অরুণাধিকরণের ব্যাখ্যা সম্বন্ধে আচার্য্যদ্বয় বিরোধী মত স্থাপন করিয়াছেন। শ্রীনিবাস ‘অরুণাধিকরণ-সরণি-বিবরণীতে’ রামানুজের মতানুসারেই আনন্দময়াধিকরণের ব্যাখ্যা করিয়াছেন। (১)

তাহার অন্ততম প্রবন্ধ “ওঙ্কার-বাদার্থ”। এই প্রবন্ধে শ্রীনিবাস প্রমাণিত করিয়াছেন যে, প্রণব (ওঁকার) ব্রহ্মসূত্রের “অথাতো ব্রহ্মজিজ্ঞাসা”—এই সূত্রের অন্তর্নিবিষ্ট নহে। এই প্রকরণও ব্যাসতীর্থের চন্দ্রিকার মত খণ্ডনের জন্তই নিয়োজিত। চন্দ্রিকাকার ব্যাসতীর্থের মতে, প্রণব প্রথম সূত্রের অন্তর্নিবিষ্ট। সেই মত নিরসনের জন্তই এই প্রবন্ধ রচিত হইয়াছে। গ্রন্থারম্ভে প্রতিপাদ্য বিষয়ের অবতারণ-প্রসঙ্গে চন্দ্রিকার বিষয় উল্লেখ করিয়াছেন।* গ্রন্থখানি ব্যাসতীর্থের মত-খণ্ডনেই নিয়োজিত। † শ্রীনিবাসের অপর প্রবন্ধের নাম “জিজ্ঞাসা-দর্পণ।” এই প্রবন্ধে “অথাতো ব্রহ্মজিজ্ঞাসা” এই সূত্রের “জিজ্ঞাসা” পদের সবিস্তারে আলোচনা করিয়াছেন। জিজ্ঞাসা শব্দের নানারূপ অর্থের অবতারণা করিয়া রামানুজের পক্ষই সমর্থন করিয়াছেন। ‡ জিজ্ঞাসাদর্পণ এখনও প্রকাশিত

(১) Madras. G. O. M Library Catalogue Vol X. No, 4866 See Page 3653.

* যত্বপি চেদং প্রকরণমুপযুক্তং চন্দ্রিকা নিরাকরণে

তদপি প্রথমসূত্রে প্রণববদাপ্নোতি কিং ন পার্থক্যম।

† Madras. G. O. M. Library Catalogue Vol X. No 4871 See page 3659.

‡ “ভত্রজিজ্ঞাসাশব্দো মীমাংসাসম্বন্ধবিচারে রূঢ় ইতি কেচিৎ। প্রমিত্তিরূপ ফলেচ্ছারূপয়া জিজ্ঞাসার্থাদক্ষিপ্তো বিচার ইত্যপরে। ইচ্ছায়া ইধ্যমানপ্রধানত্বাদিব্যমানং জ্ঞানমিহ বিধীয়ত ইতি শ্রীমদ্বাচ্যকারাঃ।”

হয় নাই । (১) । শ্রীনিবাস “জ্ঞানরত্ন-প্রকাশিকা” নামক অত্র একখানি প্রকরণ গ্রন্থ রচনা করিয়াছেন । এই গ্রন্থে তিনি প্রতিপন্ন করিয়াছেন যে, উপাসনা ও ধ্যানবলেই মুক্তি হইতে পারে । অদ্বৈতবাদীর মতে উপাসনা ও ধ্যান মুক্তির সহকারী কারণ মাত্র । কিন্তু রামানুজের মতে উপাসনা ও ধ্যানই মুক্তির কারণ । শ্রীনিবাস ঋতি ও যুক্তিবলে এই প্রবন্ধে রামানুজীয় সিদ্ধান্ত সুস্থাপিত করিয়াছেন । (২)

শ্রীনিবাসের অপর প্রবন্ধ “গত্বদর্পণ” । এই প্রবন্ধে শ্রীনিবাস প্রমাণিত করিয়াছেন যে, নারায়ণ শব্দে “ণ” এই পদাংশ থাকিতে নারায়ণ শব্দের শিবপর অর্থ হইতে পারে না । অর্থাৎ নারায়ণ শব্দে শিবকে বুঝাইতে পারে না । কেবল মাত্র বিষ্ণুকেই বুঝাইতে পারে । পরবর্তীকালে শ্রীনিবাসের এই প্রবন্ধের অনুকরণে তিরুপ্পট্টকুলি কৃষ্ণতাতাচার্য “গত্বচন্দ্রিকা” নামক এক প্রবন্ধ রচনা করিয়াছেন । “গত্বদর্পণ” এখনও প্রকাশিত হয় নাই ।* শ্রীনিবাস মধ্ব-মতাবলম্বী ব্যাসতীর্থের ‘চন্দ্রিকা’ টীকার নিরসন মানসে ও রামানুজের শ্রীভাষ্যের মত সুদৃঢ় ভাবে স্থাপন করিতে ব্রহ্মসূত্রের এক ব্যাখ্যা প্রণয়ন করেন । এই ব্যাখ্যার নাম “তত্ত্বমার্ভাণ্ড” । গ্রন্থারম্ভেই তিনি লিখিয়াছেন যে চন্দ্রিকাকারের মত নিরসন করিতে এই প্রবন্ধ রচিত হইয়াছে । তিনি লিখিতেছেন—

প্রপণ্ডে তত্ত্বমার্ভাণ্ডঃ ধ্বান্তবিক্ষংসনং শুভম্ ।

যৎপ্রভাবান্নিরস্তাভূচ্চন্দ্রিকা মাধ্বজীবনী ॥

“তত্ত্বমার্ভাণ্ড” নামক সুবিস্তৃত টীকা বোধহয় এখনও প্রকাশিত হয় নাই ।† শ্রীনিবাসের অপরগ্রন্থ “বিরোধ-নিরোধ—ভাষ্যপাছকা” । ইহা অতি সুবিস্তৃত নিবন্ধ এবং শ্রীভাষ্যের ব্যাখ্যাকল্পে বিরচিত । অদ্বৈতবাদী আচার্যগণ শ্রীভাষ্যে যে সকল দোষ প্রদর্শন করিয়াছেন, সেই সকল খণ্ডন পূর্বক রামানুজ-মত সুপ্রতিষ্ঠিত করিবার জগ্ৰই এই নিবন্ধ লিখিত । “তত্ত্বমার্ভাণ্ড” যেমন মধ্বমত

(১) Madras. G. O. M. L. Cat. Vol X. No 4883, See page 3672.

(২) Madras. G. O. M. L. Cat. Vol X. No 4886 See page 3675.

* Madras. G. O. M. L. Cat. Vol X.No. 4888, See page 3678.

† “ ” ” ” ” ” ” ” ” ” 4894 ” ” 3683,

নিরসনে নিয়োজিত, ‘বিরোধ-নিরোধ—ভাষ্যপাছকাণ্ড’ সেইরূপ অদ্বৈত-মত নিরসনে নিয়োজিত। বিরোধ-নিরোধ এখনও প্রকাশিত হয় নাই। *

“নয়দ্যামণি” নামক অপর একখানি প্রকরণ গ্রন্থও শ্রীনিবাসের বিরচিত বলিয়া অনুমিত হয়। কারণ, শ্রীনিবাস “তত্ত্বমার্ভাণ্ডের” সমাপ্তিতে লিখিয়াছেন—
“বিস্তরন্তু সিদ্ধান্তচিন্তামণৌ, তট্ট্বীকায়াং নয়দ্যামণৌচাত্তাপি শরীর লক্ষণ
নিরূপণাবসারে বিশদমুপপাদয়িষ্যত ইতি দিক্।” এই প্রকরণগ্রন্থে রামানুজা-
চার্যের দার্শনিক ও ধর্মমত বিশদভাবে বর্ণিত আছে। নয়দ্যামণি এখনও
প্রকাশিত হয় নাই।† এই নিবন্ধে নিম্নলিখিত প্রকরণ আছে :—

১। শরীর লক্ষণম্	৯। কালনিরূপণম্
২। স্বতঃপ্রামাণ্যম্	১০। প্রত্যক্ষ প্রমাণম্
৩। বাক্যার্থ প্রদীপঃ	১১। অনুমান প্রমাণম্
৪। অদ্বিত্যভিধানম্	১২। শাস্ত্রনিরূপণম্
৫। শব্দস্থায়িত্বম্	১৩। উপমান প্রমাণম্
৬। শ্রুতিলিঙ্গাদিঃ	১৪। অর্থাপত্তিঃ
৭। যথার্থখ্যাতি তত্ত্বম্	১৫। প্রমেয় নিরূপণম্
৮। উপোদ্যাত বিনির্ণয়ঃ	

শ্রীনিবাস এই সকল গ্রন্থ ব্যতীত সিদ্ধান্ত-চিন্তামণি ও তাহার টীকাও লিখিয়াছেন বলিয়া জানা যায়। সুতরাং দার্শনিক গ্রন্থকার হিসাবে শ্রীনিবাস লক্ষ্যপ্রতিষ্ঠ। “ওঁকার-বাদার্থ” নামক প্রবন্ধে শ্রীনিবাস দেখাইয়াছেন যে, প্রণব প্রথম সূত্রের (অথাতো ব্রহ্মজিজ্ঞাসা) অন্তর্নিবিষ্ট নহে। তিনি “প্রণব-দর্পণ” নামক অপর এক প্রবন্ধ রচনা করিয়াছেন। এই প্রবন্ধেও তিনি প্রমাণিত করিয়াছেন যে, প্রণব ব্রহ্মসূত্রের অংশীভূত নহে। “প্রণব-দর্পণ” এখনও

* Madras. G. O. M. L. Cat. Vol X. No 4996 See page 3784.

† Madras, G, O, M, Library Cat. Vol X. No 4907 See page 3700.
এস্থলে সমাপ্তিতে লিখা আছে—“মেঘনাদারি বিরচিতো”, বোধহয় লেখকের প্রমাদ বশতঃ ঐরূপ লিখা আছে। কারণ, শ্রীনিবাস যেমন তত্ত্বমার্ভাণ্ডের সমাপ্তিতে নয়দ্যামণি স্বকৃত বলিয়া লিখিয়াছেন, সেইরূপ প্রারম্ভেও লিখিয়াছেন—

ভাষ্যার্ণবমবতীর্ণো বিস্তীর্ণঃ বদবদং নয়দ্যামণৌ। সংক্ষিপ্য তৎপরোক্তিবিক্ষিপ্য করোমিতোষণং
বিদ্বদাম্॥

প্রকাশিত হয় নাই । * শ্রীনিবাসের অপর প্রবন্ধ “ভেদ-দর্পণ” । এই প্রবন্ধে তিনি জীব ও ব্রহ্মের ভেদের নিত্যসিদ্ধতা স্থাপন করিয়াছেন । † । শ্রীনিবাস শতদ্ব্যুহীত উপর “সহস্রকিরণী” নামক এক টীকা প্রণয়ন করেন । (‡)

বুদ্ধি বেক্টাচার্য্য ।

(রামানুজ-দর্শন—১৭শ শতাব্দী)

বুদ্ধি বেক্টাচার্য্য অন্নদাচার্য্যের তৃতীয় পুত্র । তিনি “বেদান্তকারিকাবলী” নামক প্রবন্ধ রচনা করেন । এই প্রবন্ধে বিশিষ্টাদ্বৈতবাদের পদার্থ ও সিদ্ধান্তগুলির সারাংশ প্রদত্ত হইয়াছে । প্রবন্ধখানি পণ্ডে লিখিত । এই গ্রন্থ এখনও প্রকাশিত হয় নাই । (১) নিম্নলিখিত বিষয়গুলি ইহাতে আলোচিত হইয়াছে ।

- | | |
|-------------------------------|--------------------------|
| ১ । প্রত্যক্ষ প্রমাণ নিরূপণম্ | ৬ । নিত্যবিভূতি নিরূপণম্ |
| ২ । অনুমান নিরূপণম্ | ৭ । বুদ্ধি নিরূপণম্ |
| ৩ । শব্দপ্রমাণ নিরূপণম্ | ৮ । জীব-স্বরূপ নিরূপণম্ |
| ৪ । প্রকৃতি নিরূপণম্ | ৯ । ঈশ্বর নিরূপণম্ |
| ৫ । কাল নিরূপণম্ | ১০ । গুণ নিরূপণম্ |

*. Madras. G. O. L. Cat. Vol X. No. 4932 See page 3726.

† “ ” ” ” ” ” ” No. 4980 ” ” 3767.

‡. “ ” ” ” ” ” ” No. 5044 ” ” 3821.

(১) “ ” ” ” ” ” ” No 5005, ” ” 3793.

ব্রজনাথ ভট্ট ।

শুদ্ধদ্বৈতবাদ ।

১২

(বল্লভীয় দর্শন—১৭শ শতাব্দী)

ব্রজনাথ ভট্ট বল্লভাচার্যের অণুভাষ্যের “মরীচিকা” নামক বৃত্তি রচনা করেন । আচার্য্য বল্লভ স্বীয় ভাষ্যকে “ভাষ্যভাস্কর” আখ্যা দিয়াছেন । * এই ভাষ্যভাস্করের কিরণস্বরূপ ব্রজনাথ ভট্ট মরীচিকা বৃত্তি প্রণয়ন করিয়াছেন ।

গ্রন্থেব সমাপ্তিতে লিখিয়াছেন যে সম্রাট জয়সিংহেব আজ্ঞায় তিনি মরীচিকা বৃত্তি রচনা করেন । বল্লভাচার্যের পরে “জয়সিংহ” নামক কোনও সম্রাট ভারতের সিংহাসনে বসেন নাই । বোধহয় কোনও রাজ্যকে ব্রজনাথ সম্রাটরূপে নির্দেশ করিয়াছেন ।†

জয়সিংহ নামক কোনও ক্ষুদ্র দেশের রাজার আজ্ঞায় মরীচিকা বৃত্তি বিরচিত হইবার সম্ভাবনা । জয়সিংহ রাজপুতনার কোনও ক্ষুদ্র রাজ্যের রাজা হইতে পারেন । ব্রজনাথের বৃত্তিতে অণুভাষ্যের টীকাকার গোস্বামী পুরুষোত্তমজী মহারাজের কোনও উল্লেখ নাই । কেবল মাত্র গ্রন্থের প্রারম্ভে বল্লভাচার্যের নমস্কার আছে—

নম্রা শ্রীবল্লভাচার্য্য পাদপদ্মযুগং সদা ।

তদীয় ভাষ্যমার্গেণ ব্যাসসূত্রায় ঈর্ষ্যতে ॥

ব্রজনাথের বিশেষত্বও একটু আছে । বল্লভাচার্য্য সম্প্রদায়ের অন্ত্যাত্ম গ্রন্থকারগণ বিট্ঠলনাথকে বন্দনা করিয়াছেন, কিন্তু ব্রজনাথের গ্রন্থে তাঁহার নামোল্লেখ নাই । পুরুষোত্তমজী মহারাজ অষ্টাদশ শতাব্দীতে বর্তমান ছিলেন । ব্রজনাথ তাহা হইতে প্রাচীন বলিয়া অনুমিত হন ; সুতরাং তাঁহার অবস্থিতিকাল সপ্তদশ শতাব্দী বলিয়া সাব্যস্ত করা হইল । ব্রজনাথের বৃত্তি সংক্ষিপ্ত । শঙ্করানন্দ বেগুন শাস্করভাষ্যের বৃত্তি “ব্রহ্মসূত্রদীপিকা” রচনা করিয়াছেন, ব্রজনাথের বৃত্তি মরীচিকাও সেইরূপ বল্লভের অণুভাষ্যের সংক্ষিপ্ত ব্যাখ্যা । অতি সরল ভাষায় বল্লভের অণুভাষ্যের তাৎপর্য্য ইহাতে বিগত হইয়াছে ।

ব্রজনাথ শুদ্ধদ্বৈতবাদী । তাহার মতের অন্য কোনও বিশেষত্ব দেখা যায় না । “মরীচিকা” ১২০৫ খৃষ্টাব্দে কাশী চৌখাম্বা সংস্কৃত সিরিজ পণ্ডিত-প্রবর রত্নগোপাল ভট্ট মহোদয়ের সম্পাদনায় প্রকাশিত হইয়াছে ।

* ইহার প্রমাণস্বরূপ এই গ্রন্থের ৬৬৬ পৃষ্ঠায় “নানামতধ্বাস্ত” ইত্যাদি শ্লোক দ্রষ্টব্য ।

†

সম্রাট শ্রীজয়সিংহাজ্ঞায় প্রাপ্য ব্রজনাথভট্টেন ।

অণুভাষ্য ভাস্করস্ত মরীচিকেষু কৃতামম্যতাং ॥”

সপ্তদশ শতাব্দীর উপসংহার ।

সপ্তদশ শতাব্দীতে অদ্বৈতমতের অন্ততম প্রধান আচার্য্য মধুসূদনের আবির্ভাবই স্মরণীয় ঘটনা। দ্বৈতবাদী ও অদ্বৈতবাদীর বিচারযুদ্ধই এই শতাব্দীর বিশেষত্ব। কিন্তু তাহা হইলেও এই শতাব্দীর অন্ত হইতেই মৌলিকতা প্রায় নির্ধাপিত হইয়াছে। অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রথম ভাগেও দার্শনিকতা ছিল, কিন্তু অষ্টাদশের শেষভাগ হইতে কি যেন এক সন্মোহনে সমস্ত দার্শনিক-প্রাণ নিৰ্জীব হইয়া পড়িল। এই সময়ে মৌলিকতা এক প্রকার নির্বাকগোমুখ। সপ্তদশ শতাব্দীর শেষ হইতেই ইহার সূচনা হইয়াছে। প্রবল ঝড়ের পরে যেমন প্রকৃতি স্তব্ধ হয়, সেইরূপ মধুসূদন, ব্রহ্মানন্দ ও রামাচার্য্যের অন্তর্ধানের পরে দার্শনিক জীবন একরূপ স্তব্ধভাবে ধারণ করিয়াছে। অষ্টাদশ শতাব্দীতে দুই একজন আচার্য্য ব্যতীত আর সকলের গ্রন্থই প্রায় মৌলিকতা পরিশূন্য।

সপ্তদশ শতাব্দীতে হিন্দী সাহিত্যের অভ্যুদয় হয়। নাভাজী—ভক্তমাল, তুলসীদাস—রামায়ণ, বিহারী সংসইয়া প্রভৃতি গ্রন্থ বিরচন করেন। * সম্রাট আওরঙ্গজেবের সময়ে মহারাষ্ট্রকুলভূষণ শিবাজীর আবির্ভাব হয়, তাঁহার সময়ে মহারাষ্ট্র-সাহিত্যেরও অভ্যুদয় হয়। শিবাজীর গুরু রামদাস “দাসবোধ” প্রভৃতি গ্রন্থ বিরচন করেন। এই সময়ে দেশীয় ভাষার উন্নতি সাধিত হইয়া জাতীয় জীবনের পুষ্টি সাধিত হইয়াছে। সম্রাট সাহজাহানের সময় পৃথিবীর মধ্যে সপ্তাশ্চর্য্য বস্তুর অন্ততম আশ্চর্য্য তাজমহল নির্মিত হয়। অত্যাধিক এই সময়েই অদ্বৈতবাদের তাজমহল মধুসূদনের অতুলনীয় প্রতিভার অপূর্ণ ক্ষুদ্র-স্বরূপ অদ্বৈতসিদ্ধি বিরচিত হয়।

বিচারমগ্নতাও এই শতাব্দীতে বেশ বৃদ্ধি পাইয়াছিল। অদ্বৈতমতে প্রকরণ গ্রন্থ ও নানাবিধ টীকা প্রণীত হইয়াছে। টীকার মধ্যে ভাষ্যরত্নপ্রভাষ্য মৌলিকতা আছে। প্রকরণ গ্রন্থের মধ্যে ‘বেদান্ত-পরিভাষা’ ও কাস্মীরক সদানন্দের ‘অদ্বৈতব্রহ্মসিদ্ধি’ উল্লেখযোগ্য। এই শতাব্দীতে রামাচার্য্যের অক্ষয়কীর্তি ‘তরঙ্গিনী’ বিরচিত হইয়াছে। রামানুজ-মতের এক শ্রীনিবাস ব্যতীত অন্য কোন উল্লেখযোগ্য আচার্য্যের আবির্ভাব এ সময়ে হয় নাই।

* তুলসীদাস সংবৎ ১৬৩১ অর্থাৎ ১৫৭৪ খৃষ্টাব্দে রামায়ণ রচনা করিয়াছিলেন।

অষ্টাদশ শতাব্দীর উপক্রম ।

অষ্টাদশ শতাব্দীর রাজনৈতিক গগন মেঘাচ্ছন্ন। ১৭০৭ খৃষ্টাব্দে আওরঙ্গজেবের মৃত্যুতে মোগল-সাম্রাজ্য বিচ্যুতকেন্দ্র হইয়া পড়িল। মোগল সম্রাটগণের দুর্বলতায় ভারতে তিনটি শক্তির আবির্ভাব হইল। প্রথম দেশীয় মহারাষ্ট্র শক্তি, দ্বিতীয় ও তৃতীয় বিদেশী ইংরাজ ও ফরাসী শক্তি। মহারাষ্ট্র ও ফরাসীশক্তি পরাভূত হইলে ইংরাজ ভারতের সিংহাসন অধিকার করিয়া স্থপ্রতিষ্ঠিত হইল। পলাশীর ক্ষেত্রে ভারতের ভাগ্য নির্ণীত হইয়া মুসলমানের স্বাধীনতা-সূর্য্য অস্তমিত হইল।

অষ্টাদশ শতাব্দীর রাজনৈতিক জীবন, দার্শনিক জীবনকেও কতকটা পরিমাণে বিদ্রস্ত করিয়াছে। এই শতাব্দীতে মৌলিকতার স্ফূর্তি সর্বশেষ হয় নাই। কেবলমাত্র নিম্বার্কমতে ও গোড়ীয় বৈষ্ণব মতে দুইজন আচার্য্য আবির্ভূত হইয়া উত্তরভারতে জ্ঞানের দীপ প্রজ্জ্বালিত রাখিয়াছিলেন। নিম্বার্কমতে বিশ্বনাথ চক্রবর্তী ও গোড়ীয় মতে বলদেব বিদ্যাভূষণ, এই দুইজন আচার্য্যের আবির্ভাবে এই দুই মতের বলাধান হইয়াছে। বোধ হয় বলদেবের জায় মনীষা গোড়ীয় বৈষ্ণব সম্প্রদায়ে আর কাহারও নাই।

অদ্বৈতবাদী আচার্য্যগণের মধ্যে সদাশিব ব্রহ্মেন্দ্র স্বামী, আয়ন্নদীক্ষিত ও অচ্যুত কৃষ্ণানন্দের নাম উল্লেখযোগ্য। অচ্যুত কৃষ্ণানন্দ টীকাকার ও সদাশিব বৃত্তিকার, কিন্তু আয়ন্নদীক্ষিতের মৌলিকতা আছে। এই মতে মহাদেবানন্দ “ব্রহ্মতত্ত্বানুসন্ধান” নামক প্রকরণ ও তদ্ব্যাখ্যা “অদ্বৈতচিন্তাকৌস্তভ” রচনা করেন।

বল্লভীয় মতে টীকাকার গোস্বামী পুরুষোত্তমজী মহারাজের আবির্ভাব একটি বিশেষ ঘটনা। এই শতাব্দী কেবল টীকার যুগ। বলদেব বিদ্যাভূষণ ‘গোবিন্দ-ভাষ্য’ রচনা করিয়া এই শতাব্দীর মুখ রক্ষা করিয়াছেন ও বঙ্গদেশের মুখ উজ্জল করিয়াছেন। বঙ্গদেশের বৈদান্তিক আচার্য্যগণের মধ্যে তিনজনের নাম উল্লেখযোগ্য। বাচস্পতি মিশ্র, মধুসূদন সরস্বতী ও বলদেব বিদ্যাভূষণ। বাচস্পতি মিথিলার লোক হইলেও মিথিলা তখন বঙ্গদেশের অন্তর্ভুক্তই ছিল। এক শাসনাধীনে বাচস্পতি ও মধুসূদন অদ্বৈতবাদের প্রধানতম আচার্য্য। আর বলদেব গোড়ীয় মতের অচিন্ত্য ভেদাভেদবাদের প্রধানতম আচার্য্য।

ইংরাজ রাজ্য পত্তন হইলে, অষ্টাদশ শতাব্দীর শেষ ভাগে গ্রন্থাদির প্রচার আরম্ভ হইয়াছে। ইংরাজ রাজত্বের অন্ততম প্রধান সফল সাহিত্যের প্রচার। মুদ্রাযন্ত্রের প্রচারের ফলে সাহিত্যের বেশ প্রসার হইল। কলিকাতায় ১৭৮৪ খৃষ্টাব্দে এশিয়াটিক সোসাইটি স্থাপিত হয়। এশিয়াটিক সোসাইটির প্রচেষ্টায় নানাবিধ গ্রন্থ মুদ্রিত ও প্রকাশিত হইয়াছে ও হইতেছে।

সরকারের প্রচেষ্টায় বহু গ্রন্থ সংগৃহীত হইয়া পুস্তকালয়ে সমভূয়ে সংরক্ষিত হইয়াছে। সরকারের যে পুণ্য-প্রচেষ্টা অষ্টাদশ শতাব্দীতে আরম্ভ হয়, উনবিংশ শতাব্দীতে তাহা সর্বতোমুখী হইয়া সর্বপ্রকার সাহিত্যের প্রচার সাধন করিয়াছে। সরকারের এই উৎসাহ সর্বিশেষ প্রশংসনীয়। শাস্ত্রপ্রচার ও সংরক্ষণকার্যে ইংরাজ রাজত্বে যেরূপ স্বেচ্ছাবলম্বিত হইয়াছে তাহার জগৎ দেশবাসীর সর্বদা কৃতজ্ঞ থাকা উচিত।

অষ্টাদশ শতাব্দী হইতে মৌলিকতার অবসান হইলেও প্রচারের সৌকর্য্য হইয়াছে। গ্রন্থাদির বহুল প্রচারে সাধারণের ভিতরেও দার্শনিক চর্চা সঞ্চারিত হইয়াছে। গ্রন্থ প্রচারের ফলেই উনবিংশ শতাব্দীতে বঙ্গদেশে ব্রাহ্মসমাজ ও “কর্ণেল অলকট” (Col Olcott) সংস্থাপিত থিওসফিক্যাল সোসাইটি (Theosophical Society) প্রভৃতির পত্তন হইয়াছে।

গ্রন্থ প্রচারের অন্য সফল—ইউরোপে ভারতীয় সাহিত্যের সমাদর। ভারতীয় দর্শন ইউরোপীয় দর্শনকে প্রভাবিত করিয়াছে। প্রাচীনকালে ভারতীয় দার্শনিক চিন্তা খেমন গ্রীক চিন্তাকে প্রভাবিত করিয়াছে, সেইরূপ ভারতীয়গ্রন্থ প্রচারের ফলেও উনবিংশ শতাব্দীতে দার্শনিক সোপেনহোর (Schopenhauer) ভন হার্টম্যান প্রভৃতি ভারতীয় দার্শনিক চিন্তার প্রভাবে প্রভাবিত হইয়াছেন।

আচার্য্য বেদেশ তীর্থ ।

[হৈতবাদ—স্বতন্ত্রাস্বতন্ত্রবাদ]

(পূর্ণপ্রজ্ঞ-দর্শন-১৮শ শতাব্দী)

আচার্য্য বেদেশ তীর্থ মধ্যমতাবলম্বী ও জয়তীর্থাচার্য্যের টীকার বৃত্তিকার । জয়তীর্থ ‘তত্ত্বোদ্যোত’ টীকা প্রণয়ন করেন, আব বেদেশতীর্থ ইহার উপরে বৃত্তি বিরচন করেন । এই ‘তত্ত্বোদ্যোত’ টীকার উপর তিনটী বৃত্তি রচিত হইয়াছে । প্রথম রাঘবেন্দ্র স্বামীর বৃত্তি, দ্বিতীয় বেদেশতীর্থের বৃত্তি, তৃতীয় শ্রীনিবাসতীর্থের বৃত্তি । বেদেশতীর্থ শ্রীনিবাসের পূর্ববর্তী । বেদেশ অত্যন্ত হরিভক্ত ছিলেন । শ্রীনিবাস ণ্যামৃতের বৃত্তির প্রারম্ভে তাঁহাকে বন্দনা করিয়াছেন । *

বেদেশতীর্থ পদার্থকৌমুদী, তত্ত্বোদ্যোত টীকার বৃত্তি, কঠোপনিষদ্ বৃত্তি, কেন উপনিষদ্-বৃত্তি এবং ছান্দোগ্য উপনিষদ্ প্রভৃতির বৃত্তি রচনা করেন । পদার্থকৌমুদী এখনও প্রকাশিত হয় নাই । তত্ত্বোদ্যোত টীকার বৃত্তি, উপনিষৎত্রয়ের বৃত্তি মধ্যবিলাস বুক্‌ডিপো মালদ্বাজ হইতে প্রকাশিত হইয়াছে । বেদেশতীর্থের মতবাদ মধ্যাচার্য্যেরই অনুরূপ—অতঃ কোনও বিশেষত্ব নাই ।

* বেদব্যাসাভিসংজ্ঞাতং সদাহরি পদাশ্রয়ম্ ।

পদার্থকৌমুদীযুক্তং বেদেশেন্দুমহং ভজ্যে ॥

আচার্য্য শ্রীনিবাস তীর্থ ।

(পূর্ণপ্রজ্ঞ-দর্শন—১৮শ শতাব্দী)

ব্যাসরাজ প্রণীত যে শ্রীনিবাস তীর্থ তাহার বৃত্তিকার। ইনি বেদেশ তীর্থের পরবর্ত্তী। উভয়ে বোধহয় অল্প কয়েক বৎসরের ব্যবধান। শ্রীনিবাস শ্রীনিবাস তীর্থের বৃত্তির প্রারম্ভে বেদেশকে বন্দনা করিয়াছেন। কিন্তু শ্রীনিবাসের বিদ্যাগুরু যাদবাচার্য্য। শ্রীনিবাস তীর্থের বৃত্তির প্রারম্ভে শ্রীনিবাস স্বীয় গুরুর সম্বন্ধে লিখিয়াছেন—

শ্রীমদ্রায়স্বধার্য্য ঐযতাবঃ সম্যক্ প্রদর্শিতঃ ।

তান্ বন্দে যাদবাচার্য্যান্ সদাবিদ্যাগুরুনহম্ ॥

বোধহয় এই যাদবাচার্য্য জয়তীর্থাচার্য্যকৃত ব্রহ্মসূত্রের টীকা “শ্রীনিবাস” উপর কোনও বিবৃতি রচনা করিয়াছেন। এই বিবৃতি এখনও প্রকাশিত হয় নাই। যাদবাচার্য্যের নিকট শ্রীনিবাস বিদ্যা শিক্ষা করেন এবং তাঁহারই অনুগ্রহে শ্রীনিবাস তীর্থের শ্রীনিবাস প্রমেয়বহুল গ্রন্থের বৃত্তি রচনা করিয়াছেন। তিনি এই বিষয়ে নিজেই লিখিয়াছেন---

অথ তৎকৃপয়া শ্রীনিবাস তীর্থদং প্রকাশনম্ ।

ক্রিয়তে শ্রীনিবাসেন গুরু শিক্ষানুসারতঃ ॥

শ্রীনিবাসের দীক্ষাগুরু যাদবাচার্য্য বা যদুপতি আচার্য্য। তিনি আপনাকে যদুপতি আচার্য্যের শিষ্য বলিয়া পরিচয় দিয়াছেন।* যাদবাচার্য্যই এই যদুপতি আচার্য্য।

শ্রীনিবাস শ্রীনিবাস তীর্থের বৃত্তি “শ্রীনিবাস-প্রকাশ,” তত্ত্বোক্তোক্ত টীকার বৃত্তি, কৃষ্ণামৃতমহার্ণবের টীকা, তৈত্তিরীয় উপনিষৎ ও মাণ্ডূক্য উপনিষদের বৃত্তি রচনা করিয়াছেন। এই সকল বৃত্তি ও টীকা মধ্ববিলাস বৃক্‌ডিপো হইতে প্রকাশিত হইয়াছে।

মতবাদে শ্রীনিবাস মধ্ব-মতকেই অনুসরণ করিয়াছেন ; সুতরাং ইনিও স্বতন্ত্রাশ্রয়তত্ত্ববাদী। মধ্বাচার্য্যের মত তৎপ্রণীত সকল গ্রন্থেই প্রপঞ্চিত হইয়াছে।†

* প্রত্যেক পরিচ্ছেদের সমাপ্তিতে লিখিয়াছেন—“ইতি শ্রীমদ্ যদুপতি আচার্য্য পূজ্যপাদার্য্যক শ্রীনিবাসেন বিরচিতো শ্রীনিবাসপ্রকাশঃ” ইত্যাদি।

† এজন্য এই গ্রন্থের ২০২—২৪৬ পৃষ্ঠা দ্রষ্টব্য।

আচার্য্য অচ্যুত কৃষ্ণানন্দ তীর্থ ।

অদ্বৈতবাদ ।

(শাক্তদর্শন—১৭শ শতাব্দী)

কৃষ্ণানন্দতীর্থ অগ্নয়দীক্ষিতের সিদ্ধান্তুলেশের টীকাকার । ইহার টীকার নাম “কৃষ্ণালঙ্কার” । ইনি ছায়াবল নিবাসী সুপ্রসিদ্ধ স্বয়ংপ্রকাশানন্দ সরস্বতীর নিকট বিদ্যাশিক্ষা করেন । কৃষ্ণানন্দ কাবেবী নদীর তীরে নীলকণ্ঠেশ্বরম্ নামক স্থানে আবির্ভূত হন । স্বীয়গুরু স্বয়ংপ্রকাশানন্দ সম্বন্ধে কৃষ্ণালঙ্কারের প্রারম্ভে লিখিয়াছেন—

প্রকাশিতং ব্রহ্মতত্ত্বং প্রকৃষ্টগুণশালিনম্ ।
প্রণবশ্লোপদেষ্টোরং প্রণমাম্যানিশং গুরুম্ ॥
যোমে বিশ্বেশ্বরক্ষেত্রং বিশ্বেশ্বরসমোগুরুঃ ।
সমধ্যাস্তে স্বয়ংজ্যোতির্বাণীসংজ্ঞো ভজামি তম্ ॥
যস্য শিষ্য প্রশিষ্যাঈঃ বাপ্তেয়ং সাম্প্রতং মহী ।
সর্বজ্ঞস্য গুরোস্তস্য চরণৌ সংশ্রয়ে সদা ।

“স্বয়ংজ্যোতির্বাণীসংজ্ঞঃ” অর্থে স্বয়ংপ্রকাশানন্দ সরস্বতী । “স্বয়ং-প্রকাশানন্দের শিষ্য প্রশিষ্যগণ তখন প্রসিদ্ধিলাভ করিয়াছিলেন । “ব্রহ্ম-তত্ত্বানুসন্ধান” ও তট্টীকা অদ্বৈতচিন্তাকৌস্তভকার মহাদেব সরস্বতীও “স্বয়ংপ্রকাশানন্দ সরস্বতীর শিষ্য । আর স্বয়ংপ্রকাশানন্দ বোধহয় অদ্বৈতানন্দ সরস্বতীর শিষ্য ছিলেন । কারণ, কৃষ্ণালঙ্কারে দেখা যায় কৃষ্ণানন্দ স্বীয় গুরু হইতেও তাঁহাকে অধিকতর সম্মান দিয়াছেন—

গুরোরপি গরীয়ান্ মে যঃ কলাভিরলঙ্কতঃ ।
অদ্বৈতানন্দ বাণ্যাখ্যন্তঃ বন্দে শমবারিধিম্ ॥

কৃষ্ণানন্দ শ্রীকৃষ্ণের ভক্ত ছিলেন । কৃষ্ণালঙ্কার নামটিও কৃষ্ণভক্তিরই পরিচায়ক । কৃষ্ণালঙ্কারের প্রারম্ভে শ্রীকৃষ্ণের বন্দনা ও পরিসমাপ্তিতে শ্রীকৃষ্ণেই গ্রন্থ অর্পিত হইয়াছে দেখা যায় ।*

কৃষ্ণানন্দ তৈত্তিরীয় উপনিষদের শাকরভাষ্যের উপর “বনমালা” নামক টীকা প্রণয়ন করেন । এই “বনমালা” নামা করণও কৃষ্ণভক্তিরই পরিচায়ক ।

কৃষ্ণানন্দ প্রণীত সিদ্ধান্তলেশের টীকা কৃষ্ণালঙ্কার সহ শাস্ত্রসিদ্ধান্তলেশ ১৮২৪ খৃষ্টাব্দে কুম্ভকোণাম শ্রীবিজ্ঞা প্রেস হইতে অদ্বৈতমঞ্জরী সিরিজে প্রকাশিত হইয়াছে । কাশী চৌখাম্বা সংস্কৃত সিরিজেও ইহা প্রকাশিত হইয়াছে ।

তৈত্তিরীয় উপনিষদের ভাষ্যের টীকা ‘বনমালা’ শ্রীরঙ্গম্ বাণীবিলাস প্রেস হইতে প্রকাশিত হইয়াছে ।

কৃষ্ণানন্দ অদ্বৈতবাদী । কৃষ্ণালঙ্কার টীকায় তিনি অসাধারণ কৃতিত্বের পরিচয় দিয়াছেন । অদ্বৈতশাস্ত্রে তাঁহার ব্যুৎপত্তি প্রকট, এত পাণ্ডিত্য সত্ত্বেও তিনি নিরভিমান । কৃষ্ণালঙ্কার ব্যাখ্যার প্রারম্ভে তিনি লিখিয়াছেন—

আচার্য্য চরণদ্বন্দ্ব স্মৃতিঃ লেখকরূপিণম্ ।

মাং কৃত্বা কুরুতে ব্যাখ্যাং নাহমত্রপ্রভূষতঃ ॥

অর্থাৎ আচার্য্যের পাদপদ্মদ্বয়ের স্মৃতিই আমাকে লেখকরূপে রাখিয়া সমস্ত ব্যাখ্যা করিয়াছে ; সুতরাং আমি এই ব্যাখ্যার প্রভু নহি । কৃষ্ণানন্দের হৃদয়ের উদারতা ইহাতে বেশ সুপরিষ্ফুট । সিদ্ধান্তলেশের গ্রায় গ্রন্থের টীকা রচনা করায় তাঁহার দার্শনিক সূক্ষ্মদৃষ্টির পরিচয় পাওয়া যায় ।

* “শ্রীকৃষ্ণচরণদ্বন্দ্বং প্রণিপত্য নিবন্ধনম্ ।

বাকুর্বে শাস্ত্রসিদ্ধান্তলেশসংগ্রহ সংজিতম্ ॥”

(কৃষ্ণালঙ্কার—আরম্ভলোক)

“শ্রীকৃষ্ণচরণদ্বন্দ্বেন্দ্র স্মৃতি গাং মঙ্গলপ্রদে ।

যোগিধেয়ে কৃতিরিয়মলঙ্কারার্থমপি তা ॥

শ্রীকৃষ্ণং মনসা ধ্যান্ডা শ্রীকৃষ্ণং সংপ্রণম্য চ ।

ব্যাখ্যাভোহয়ং পরিচ্ছেদঃ শ্রীকৃষ্ণ পরিভূষ্টয়ে ॥”

আচার্য্য মহাদেব সরস্বতী ।

(শাক্তদর্শন—১৮শ শতাব্দী)

মহাদেব সরস্বতী স্বয়ংপ্রকাশানন্দ সরস্বতীর শিষ্য । মহাদেব “তত্ত্বানু-
সন্ধান” নামক একখানি প্রকরণগ্রন্থ রচনা করিয়া নিজেই ইহার উপর
“অদ্বৈতচিন্তাকৌস্তভ” নামক টীকা প্রণয়ন করেন । ‘তত্ত্বানুসন্ধানের’ প্রারম্ভে
স্বীয় গুরু স্বয়ংপ্রকাশানন্দ সরস্বতীকে বন্দনা করিয়াছেন—

ব্রহ্মাহং যৎ প্রসাদেন ময়ি বিশ্বং প্রকল্পিতম্ ।

শ্রীমৎ স্বয়ংপ্রকাশাত্ম্যং প্রনোমি জগতাং গুরুম্ ॥

“তত্ত্বানুসন্ধান” অতি সরল ভাষায় লিখিত । টীকাটি অতি বিশদভাবে
তাৎপর্য্য প্রকাশ করিয়াছে । “তত্ত্বানুসন্ধান” অতি সহজভাবে বেদান্তের
প্রতিপাদ্য সকল বিষয় আলোচিত হইয়াছে । চারিটি পরিচ্ছেদে গ্রন্থখানি
সম্পূর্ণ । অদ্বৈতবাদে যে সকল প্রকরণগ্রন্থ আছে, তাহার মধ্যে এইখানি
বোধহয় সর্বাপেক্ষা সহজ । ভাবার কাঠিগু নাই, অথচ বেদান্তের স্বারসিক
তাৎপর্য্য ইহাতে বেশ বিগুস্ত হইয়াছে ।

অদ্বৈতচিন্তাকৌস্তভ সহ “তত্ত্বানুসন্ধান” কলিকাতা এশিয়াটিক সোসাইটি
হইতে ১৯০১ খৃষ্টাব্দে প্রকাশিত হইতে আরম্ভ হইয়া ১৯০৬ খৃষ্টাব্দ পর্য্যন্ত
মাত্র ৩ খণ্ড প্রকাশিত হইয়াছে । বাকী অংশ এখনও অপ্রকাশিত, ইহা
হুঃখের বিষয় ।

‘তত্ত্বানুসন্ধান’ বেনারস সংস্কৃত সিরিজে ১৯০৬ খৃষ্টাব্দে পণ্ডিতপ্রবর
রামশাস্ত্রী তেলাঙ্গ মহোদয়ের সম্পাদনায় প্রকাশিত হইয়াছে । কিন্তু ইহাতে
‘অদ্বৈতচিন্তাকৌস্তভ’ নাই ।

মহাদেব অদ্বৈতবাদী । তিনি তত্ত্বানুসন্ধানের প্রারম্ভে ও সমাপ্তিতে
তিনটি শ্লোকেই সমস্ত প্রতিপাদ্য বিষয়ের সারমর্ম প্রদান করিয়াছেন—

দেহোনাহং শ্রোত্র বাগাদিকানি

নাহং বুদ্ধির্নাহমধ্যাসমূলম ।

নাহং সত্যানন্দরূপশ্চিদাত্মা
মায়াসাকী কৃষ্ণ এবাহমস্মি ॥”

(প্রারম্ভ-শ্লোক)

“পরমসুখপয়োর্থো মগ্নচিত্তোমহেশঃ
হরিবিধিস্বরমুখ্যান্ দেশিকং দেহিমাভ্রম্ ।
জগদপি ন বিজ্ঞানে পূর্ণ সত্যাত্ম সংবিৎ
সুখতম্বরহমাত্মা সর্বসংসারশূন্যঃ ॥
যদুকুলবররত্নম্ কৃষ্ণমত্মাংশ্চ দেবান্
মমুজ পশুযুগাদীন্ ব্রাহ্মণাদীন্নজ্ঞানে ।
পরমসুখসমুদ্রে মজ্জনাত্তন্নয়োহহং
গলিতনিখিলভেদঃ সত্যবোধৈকরূপঃ ॥”

(সমাপ্তি—শ্লোক)

এই কয়েকটা শ্লোকেই অদ্বৈতবাদের পারমাথিক তাৎপর্য্য নির্ণীত হইয়াছে ।
কবিতাগুলিও প্রসাদগুণ-সম্পন্ন । তত্ত্বানুসন্ধান গন্তে লিখিত । এই গ্রন্থে কোনও
মৌলিকতা না থাকিলেও বেশ সরলভাবে সকল বিষয় সন্নিবেশিত হইয়াছে ।

আচার্য্য সদাশিবেন্দ্র সরস্বতী ।

(শাক্তদর্শন—১৮শ শতাব্দীর প্রথমভাগ)

সদাশিবেন্দ্র সরস্বতীর অপর নাম সদাশিবেন্দ্র ব্রাহ্মণ । সাধারণতঃ তিনি সদাশিব ব্রাহ্মণ নামেই পরিচিত ছিলেন । তিনি একজন অসাধারণ যোগী-পুরুষ ছিলেন । তাঁহার জীবনের ইতিবৃত্ত দক্ষিণভারতে প্রায় সকলের মুখেই শুনিতে পাওয়া যায় । তিনি অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রারম্ভে বর্তমান করুর (karur) নামক নগরের নিকটে জন্মগ্রহণ করেন ।

সদাশিব ছাত্রজীবনে অতি চতুর ও কৃতী ছিলেন । তিনি তাজোর জিলার অন্তঃপাতী তিরুবিমানাল্লুর (Tiruevisanallur) নামক গ্রামে থাকিয়া অধ্যয়ন করিতেন । সদাশিবের ছাত্রজীবনে “জানকী-পরিণয়” নাটককার—রাম-ভদ্রদীক্ষিত, দায়শতক ও অক্ষয়ষষ্ঠী প্রভৃতি প্রবন্ধের গ্রন্থকার—শ্রীবেঙ্কটেশ, এবং মহাভাষ্যের টীকাকার—গোপালকৃষ্ণ প্রভৃতি তাহার সমসাময়িক ছিলেন । শ্রীবেঙ্কটেশের চরিত্রের মাধুর্য্যে তাঁহাকে সকলেই সাধুপুরুষ বলিয়া পরবর্তীকালে সম্মান করিয়াছেন । দক্ষিণভারতে এখনও তিনি তাঁহার সর্বজনপরিচিত “আয়বল” (Ajyaoal) নামে সম্মানিত হন । তৎকৃত অক্ষয়ষষ্ঠি ও দায়শতকে কবিত্ব ও ভাব পরিস্ফুট । গোপালকৃষ্ণ শাস্ত্রী “মহাভাষ্য” এই উপাধিতে পরিচিত ছিলেন । গোপালকৃষ্ণ শেষে পাডুকা (Paduka) নামক স্থানের তৌড়াথানদিগের দীক্ষাগুরু হইয়াছিলেন ।

সদাশিব ছাত্রজীবনে তাকিক ছিলেন । অধ্যাপকের সহিত প্রায়ই তাঁহার বিচার চলিত । ছাত্রজীবনের শেষসময়ে তাঁহার স্ত্রী বয়ঃপ্রাপ্ত হন । এই উপলক্ষে সদাশিবের মাতা নিমন্ত্রণের আয়োজন করেন । সদাশিব গুরুগৃহ হইতে ফিরিয়া আসিয়া আহ্বারের জন্ত প্রতীক্ষা করিলেন । নিমন্ত্রিত লোকজনের আসিতে বিলম্ব হইল । ইহাতে সদাশিবের মনে হইল—“বিবাহিত জীবনের আরম্ভেই যখন এইরূপ, তখন না জানি পরে আরও কত কি হইবে ?” এইরূপ ভাবিতে ভাবিতে তাঁহার বৈরাগ্যের সঞ্চার হইল । তিনি শ্রীগুরুর পদাশ্রয়ের জন্ত ব্যস্ত হইয়া পরিলেন । সাংসারিক স্মৃতিতে বিসর্জন দিলেন । দরিদ্রের জন্ত তাঁহার হৃদয় সর্বদা করুণায় পূর্ণ থাকিত । ক্রমে তিনি গৃহস্থাজন্ম

ত্যাগ করিলেন । জাতিধর্ম নির্বিশেষে সকলকে ভালবাসিতে লাগিলেন । যিনি বাহা দিতেন, তিনি তাহাই সাদরে গ্রহণ করিতেন । কোনওরূপ জাতি বা সাম্প্রদায়িক বিচার তাঁহার ছিল না । যেদিন কোনপ্রকার খাওয়া আসিত না, সেদিন পথিমধ্যে পরিত্যক্ত উচ্ছিষ্ট সংগ্রহ করিয়া খাইতেন । অনেকে তাঁহাকে পাগল মনে করিত । কারণ, তাঁহার অন্তর্নিহিত মাহাত্ম্য অনেকের নিকট অবিদিত ছিল ।

এইরূপে কিছুকাল অতিবাহিত হইলে, পরমশিবেন্দ্র সরস্বতীর সহিত তাঁহার সাক্ষাৎ হয় ও তাঁহার পদাশ্রয় লাভ করেন । তাঁহার নিকট দীক্ষিত হইয়া যোগের সাধন আরম্ভ করেন । তিনি অধ্যয়নে যেরূপ কৃতিত্ব প্রদর্শন করিয়াছেন, যোগেও সেইরূপ কৃতি হন । এই সাধনাবস্থায় তিনি কীর্ত্তনের পদাবলী রচনা করেন । এই কীর্ত্তনের পদগুলি বড়ই উপাদেয় । শ্রীরঙ্গম বাণীবিলাস প্রেস হইতে এই সঙ্গীতগুলি প্রকাশিত হইয়াছে । এই সঙ্গীতগুলি প্রসাদগুণ-সম্পন্ন । ভাবের ঔদার্য্য ও ভাষার মাধুর্য্য ইহা অতুলনীয় । এই সঙ্গীতগুলিতে তাঁহার তৎকালীন জীবনের ও চিন্তার চিত্র প্রকট । যোগের পথে কিছুদূর অগ্রসর হইলে তিনি আত্মোপলব্ধি সম্বন্ধে অতি মনোজ্ঞ কবিতা রচনা করেন । এই কবিতাই “আত্মবিদ্যাবিভাস” । ইহা ২২টী শ্লোকে সম্পূর্ণ । শ্রীরঙ্গম বাণীবিলাস প্রেস হইতে ইহা মুদ্রিত ও প্রকাশিত হইয়াছে । এই গ্রন্থে আত্মোপলব্ধি যাহার হইয়াছে—এরূপ যোগীর বর্ণনা আছে । ইন্দ্রিয় জয়, হৃদয়, সর্বভূতে সমদশিতা এবং আত্মানন্দের বিলাস অতি সূচাক্রমে বর্ণিত । এইরূপ জীবনই তাঁহার আদর্শ । এই আদর্শলাভের আকাজক্ষাও এই কবিতায় প্রকাশিত । পরে তাঁহার আকাজক্ষা পূর্ণ হইয়াছিল ।

জনপ্রবাদ এইরূপ যে সদাশিব অনেককে বিচারযুদ্ধে পরাজিত করিতেন । যাহারা তাঁহার গুরুর নিকট আগমন করিত, তাহাদিগকে কতকগুলি প্রশ্ন করিয়া বিব্রত করিতেন । একদিন সেই সকল লোক, তাঁহার গুরুদেব পরমশিবেন্দ্র সরস্বতীর নিকট ঐ সকল নিবেদন করিল । তাহাতে তিনি স্বীয় শিষ্য সদাশিবকে বিরক্তির সহিত বলিলেন—“কবে তুমি নিজের মুখ বন্ধ করিতে শিখিবে ?” তখন সদাশিব নিজের অপরাধ বুঝিতে পারিয়া, গুরুর চরণ ধারণ করতঃ ক্ষমা প্রার্থনা করিলেন এবং চিরজীবনের জন্ত মৌনব্রত অবলম্বন পূর্ব্বক গুরুর নিকট হইতে বহির্গত হইলেন । জীবনের আদর্শ পরিপূর্ণই এখন তাহার ব্রত হইল ।

ইহার পর হইতে পর্যটনই তাঁহার কার্য্য হইল। কোথায়ও তেমন অবস্থান করিতেন না। একদিন তিনি কোনও ক্ষেত্রের আলির উপর মস্তক রাখিয়া শায়িত ছিলেন। কৃষকগণ পথে যাইতে যাইতে তাঁহাকে তদবস্থ দেখিয়া একটু উপহাসচ্ছলে বলিল—“যাঁহারা সংসারত্যাগী তাঁহাদেরও মস্তক রক্ষার জন্য উপাধানের দরকার হয়।” তৎপর দিন কৃষকদল পুনরায় সেই স্থলে সদাশিবকে দেখিতে পাইল, কিন্তু আজ আর মাথাটি আলির উপরে নাই। তাহাতে তাহারা বলিতে লাগিল,—“হায়! সৰ্ব্বত্যাগী সন্ন্যাসীরও দেখিতেছি নিন্দার ভয় আছে।” এই ঘটনার কিছুদিন পরে শ্রীবেঙ্কটেশ্বর নিকট বর্ণিত হয় এবং কথিত আছে যে, তিনি নিম্নোক্ত কবিতায় স্বীয় মন্তব্য প্রকাশ করিয়াছিলেন—

তৃণতুলিতাখিলজগতাং করতলকলিতাখিলরহস্তানাম্।

শ্লাঘাবাবরধুটী ঘট দাসত্বং স্তুর্নিরসম্ ॥

ইহার তাৎপর্য্য এই—যাঁহারা সংসারকে তৃণজ্ঞান করিয়াছেন, যাঁহারা সকল রহস্ত অবগত হইয়াছেন, তাঁহাদেরও সমালোচনার অতীত হওয়া বড়ই কষ্টকর।

সদাশিব ক্রমে যৌবনের লীলাভূমি ত্যাগ করিয়া কইম্বাটোর (Coimbatore) জিলার অন্তঃপাতী অমরাবতী ও কাবেরী নদীর তীরে দিন অতিবাহিত করিতে লাগিলেন। অনেক সময় উন্নতের শ্রায় বিচরণ করিতেন; সদাশিবের অবস্থা শুনিয়া তাঁহার গুরুও আক্ষেপ করতঃ বলিতেন—“হায়! আমার ঐরূপ অবস্থা হইলে কৃতার্থ হইতাম।”

কখনও সদাশিব নদীর তীরে বালুকার উপর শয়ান থাকিতেন। একদিন হঠাৎ নদীতে “বান” আসিলে ঐ ‘বানে’ সদাশিব ভাসিয়া চলিলেন। নিকটে যাঁহারা ছিল, তাহারা যোগীকে রক্ষা করিতে পারিল না। কাবেরী নদীর তীরে কোডুমুড়ির (kodumudee) সন্নিকটে এই ঘটনা হয়। তিন মাস পরে যখন প্রাবনের হ্রাস হইল, তখন গ্রামের কর্মচারীবর্গ বাঁধ বাঁধিবার জন্য নদীর চড়ায় উপস্থিত হইল। কাজ করিতে করিতে কোনও মজুরের কোদালে যোগীর দেহ কোদালীবদ্ধ হইল। তখন কোদালে রক্তের দাগ দেখিতে পাইয়া সযত্নে চতুর্দিক খুঁড়িয়া যোগীকে বাহির করা হইল। তখন দেখা গেল—এই যোগীই সেই সদাশিব। কিছুক্ষণ পরে সমাধি ভঙ্গ হওয়ায় সদাশিব তথা হইতে প্রস্থান করিলেন।

সদাশিবের জীবনে একরূপ ঘটনা বিস্তর আছে । তিনি একজন সিদ্ধপুরুষ ছিলেন । একই সময়ে তিনি দুই তিন স্থানে দৃষ্ট হইতেন । কোনও সময়ে এক ব্রহ্মচারী তাঁহার নিকট শ্রীরঙ্গমের মূর্তি দেখিতে চান । তৎপরে ঐ ব্রহ্মচারী একদিন চক্ষু মুদ্রিয়া দেখিতে পাইলেন—তিনি রঙ্গনাথের মন্দিরে দাঁড়াইয়া আরতি দেখিতেছেন । এই ব্রহ্মচারী শেষে সদাশিবের মন্ত্রশিষ্য হন । পরে ব্রহ্মচারী, পুরাণশাস্ত্রে ব্যুৎপন্ন হইলেন এবং কথকতার জ্ঞান সুপ্রসিদ্ধ হওয়াতে অনেক ভূসম্পত্তিও লাভ করিয়াছিলেন । নেরুরের (Nerur) নিকটে এখনও তাঁহার উত্তরাধিকারী সেই সম্পত্তি ভোগ করিতেছেন ।

সদাশিবের জীবনে একরূপ অত্যাশ্চর্য্য ঘটনার অন্ত নাই । ১৭৩৮ খৃষ্টাব্দে সদাশিব পদুকোটার (Padukota) নিকটবর্তী ‘তিরুবরঙ্গুলম্’ নামক জনপদের নিকটবর্তী বনে বিচরণ করিতেছিলেন । তথায় পদুকোটার শাসনকর্তা বিজয় রঘুনাথ টোড়ামলের সহিত (১৭৩০-১৭৬৯) সাক্ষাৎ হয় । বিজয়রঘুনাথের অপর নাম শিবজ্ঞান পুরম্দোরাই । বিজয়রঘুনাথ ভক্তিভরে যোগী সদাশিবকে প্রণাম করতঃ উপবেশন করেন । সদাশিব প্রীত হইয়া বালুকার উপরে কতকগুলি উপদেশ লিখিয়া দেন । তাহাতে তাঁহার সতীর্থ গোপালকৃষ্ণ শাস্ত্রী মহাশয়ের উল্লেখও ছিল । গোপালকৃষ্ণ তখন ত্রিচিনাপলী জিলার ভিক্ষণদারকৈল (Bhikshandarkoila) নামক স্থানে বাস করিতেন । ১৭৩৮ খৃষ্টাব্দে তাঁহাকে রাজসভায় নিমন্ত্রণ করা হয় এবং বহু সম্পত্তি তাঁহাকে প্রদত্ত হয় । ১৭৩৮ খৃষ্টাব্দের তাম্রশাসন এখনও বিদ্যমান । পদুকোটার রাজ-প্রাসাদের মন্দিরের দণ্ডহরার উৎসব এবং দক্ষিণামূর্তির পূজা সদাশিব-প্রবর্তিত নিয়মানুসারে হইয়া থাকে । যে বালুকার উপরে সদাশিব লিখিয়া ছিলেন, তাহাও রাজ-প্রাসাদের মন্দিরে সম্বন্ধে রক্ষিত হইয়াছে । এই সময় হইতেই পদুকোট-রাজের শ্রীবৃদ্ধি আরম্ভ হয় ।

শুনা যায় সদাশিব ইউরোপীয় তুরস্কদেশ পর্য্যন্ত ভ্রমণ করিয়াছিলেন । নেরুরের নিকট তাহার সমাধি অद्याপি বর্তমান আছে ।

সদাশিব অনেক প্রবন্ধ রচনা করেন, তাঁহার অনেকই এখন পাওয়া যায় না । তাঁহার বিরচিত “ব্রহ্মসূত্র-বৃত্তি” প্রধান । ইহাতে অতি সরল ভাষায় ব্রহ্মসূত্রের তাৎপর্য্য সন্নিবেশিত হইয়াছে ; পূর্বপক্ষ ও সিদ্ধান্ত উভয়ই অতি দক্ষতার সহিত নির্ণয় করিয়াছেন । শাক্তভাষ্য পাঠেচ্ছুর পক্ষে এই বৃত্তি বিশেষ উপযোগী । সকলের পক্ষেই ব্রহ্মসূত্র-বৃত্তি সহজবোধ্য । এই বৃত্তির

নাম “ব্রহ্মতত্ত্ব-প্রকাশিকা।” এই বৃত্তিতে শাক্তমত প্রপঞ্চিত হইয়াছে। “ব্রহ্মতত্ত্ব-প্রকাশিকা” ১৯০৯ খৃষ্টাব্দে শ্রীরঙ্গম বাণীবিলাস প্রেস হইতে প্রকাশিত হইয়াছে।

তিনি দ্বাদশখানি উপনিষদের দীপিকা রচনা করিয়াছেন। এই দীপিকা এখনও প্রকাশিত হয় নাই। ইহা ভিন্ন ‘আত্মবিজ্ঞাবিলাস,’ ‘সিদ্ধান্তকল্পবল্লী’ ‘অদ্বৈতরসমঞ্জসী’ প্রভৃতি বেদান্তের সংক্ষিপ্ত প্রবন্ধ তাঁহার রচিত।

(১) **আত্মবিজ্ঞা-বিলাস**—ইহাতে যোগীর অবস্থা বর্ণিত হইয়াছে। ইহাতে ৬২টি শ্লোক আছে। আখ্যাচ্ছন্দে ইহা লিখিত। শ্রীরঙ্গম বাণী বিলাস প্রেস হইতে এই প্রবন্ধ প্রকাশিত হইয়াছে।

(২) **কবিতাকল্পবল্লী**—এই কবিতায় অল্পদীক্ষিতের ‘সিদ্ধান্ত লেশসংগ্রহের’ তাৎপর্য প্রদত্ত হইয়াছে। ইহার উপর “কেশবাবলী” নামক টীকা আছে। এই প্রবন্ধও বাণীবিলাস প্রেস হইতে প্রকাশিত হইয়াছে।

(৩) **অদ্বৈতরস-মঞ্জরী**—এই প্রবন্ধে অদ্বৈতমত প্রপঞ্চিত হইয়াছে। ৪৫টি শ্লোকে ইহা সম্পূর্ণ। অদ্বৈতমতের সারতত্ত্ব অতি সংক্ষেপে ইহাতে বিবৃত হইয়াছে। কাঁহারও কাঁহারও মতে এই প্রবন্ধ সদাশিবের শিষ্য নল্লদীক্ষিত বিরচিত। ইহা সঙ্গত মনে হয় না। এই প্রবন্ধও সদাশিবের রচিত বলিয়াই মনে হয়।

এতদ্ব্যতীত তাঁহার রচিত অনেকগুলি কীর্তন আছে। তাহাও বাণীবিলাস প্রেস হইতে প্রকাশিত হইয়াছে।

সদাশিব যোগসূত্রের উপরেও এক বৃত্তি রচনা করিয়াছেন। এই বৃত্তির নাম “যোগসুধাসার” এই বৃত্তিও শ্রীরঙ্গম বাণীবিলাস প্রেস হইতে প্রকাশিত হইয়াছে।

সদাশিব অদ্বৈতবাদী। তাঁহার মতের কোনও বিশেষত্ব নাই। সদাশিবের জীবন বাস্তবিকই সিদ্ধজীবন। তৎপ্রণীত গ্রন্থেও তাহার সিদ্ধজীবনের আভাস পাওয়া যায়। তাহার সকল গ্রন্থই বেশ সরল, কবিতাগুলি প্রসাদগুণ-সম্পন্ন, মধুর ও প্রাণম্পর্শী।

আচার্য আয়ন্নদীক্ষিত ।

(শাক্তদর্শন—১৮শ শতাব্দী)

আয়ন্নদীক্ষিত শ্রীবেঙ্কটেশের শিষ্য । আয়ন্নদীক্ষিত “ব্যাসতাৎপর্যনির্ণয়” নামক প্রবন্ধ রচনা করেন । এই গ্রন্থের প্রারম্ভে তিনি স্বীয় গুরুর পরিচয় প্রদান করিয়াছেন, যথা—

যদবীক্ষাখিললোককিঞ্চিৎতমস্কাণ্ডস্য চণ্ডদ্যুতিঃ
মূর্ত্তির্ষশ্চবিরক্তিভক্তি ভগবদ্বোধাপ্ররোহাবনিঃ ।
ব্রহ্মানন্দসুধাক্ষিমহ্ননগিরির্ষস্যোপদেশক্রম-
স্তম্ভৈ শ্রীধরবেঙ্কটেশগুরবে কুর্কৈ প্রণামায়ুতম্ ॥

শ্রীবেঙ্কটেশ সদাশিবেন্দ্রের সমসাময়িক ও সতীর্থ । বেঙ্কটেশ “অক্ষয়মষ্টি” ও “দায়শতক” প্রভৃতি প্রবন্ধের রচয়িতা । সুতরাং আয়ন্নদীক্ষিত সদাশিবেন্দ্রের সমসাময়িক, কিন্তু বয়সে নবীন । অষ্টাদশ শতাব্দী ইহার স্থিতিকাল ।

আয়ন্নদীক্ষিত “ব্যাসতাৎপর্যনির্ণয়” নামক প্রবন্ধে ব্যাসদেবের অভিমত নির্ণয় করিয়াছেন । এই প্রবন্ধ ১৯১০ খৃষ্টাব্দে শ্রীরঙ্গম বাণীবিলাস প্রেস হইতে মুদ্রিত ও প্রকাশিত হইয়াছে । এই প্রবন্ধে দুইটি পরিচ্ছেদ আছে । প্রথম পরিচ্ছেদে ব্যাসদেব-কৃত ব্রহ্মসূত্রের তাৎপর্য অদ্বৈত কি দ্বৈতপর, তাহা নির্ণীত হইয়াছে । প্রথমে আপত্তি তুলিলেন—যখন আচার্য্য শঙ্কর, শ্রীকৃষ্ণ, রামানুজ, মধ্ব, বল্লভ প্রভৃতি আচার্য্যগণ ভিন্ন ভিন্ন ব্যাখ্যা করিয়াছেন, তখন কাহার মত ব্যাসদেবের অভিপ্রেত হইবে ? ইহারা ত সকলেই বিদ্বান্, মণীষা-সম্পন্ন ও শাস্ত্রদর্শী ? ইহারা ত সকলেই স্ব স্ব সিদ্ধান্ত ব্যাসের অভিপ্রেত বলিয়া সাব্যস্ত করিয়াছেন ? এমতাবস্থায় প্রকৃত তাৎপর্য্য কি ?

আচার্য্য শঙ্করের মতে জীব ও ব্রহ্মের স্বাভাবিক ও পারমার্থিক অভিন্নতা, ভেদ ঔপাধিক । ভট্টভাস্করের মতে—জীব ও ব্রহ্মের অভেদ স্বাভাবিক ও পারমার্থিক, ভেদ ঔপাধিক হইলেও পারমার্থিক । যাদবপ্রকাশের মতে—জীব ও ব্রহ্মের ভেদাভেদ স্বাভাবিক । শ্রীকৃষ্ণ ও রামানুজের মতে—জীব ও ব্রহ্ম ভিন্ন । ইহারা উভয়েই বিশিষ্টাদ্বৈতবাদী । শ্রীকৃষ্ণ শিববিশিষ্টাদ্বৈতবাদী

এবং রামানুজ বিষ্ণুবিশিষ্টাঐতবাদী । মধ্বাচার্যের মতে—জীব ও ব্রহ্মের ভেদ স্বাভাবিক । এখন কাঁহার মত ব্যাসের অনুমোদিত, শ্রুতি ও যুক্তিবলে ইহা নির্ণয় করা অসম্ভব । কারণ ইহারা সকলেই শ্রুতির অনুসরণ করিয়াছেন এবং সকল ভাষ্যকারই উপক্রম, উপসংহারাদির যুক্তিবলে সিদ্ধান্ত নির্ণয় করিয়াছেন । তাহা হইলে কি প্রকারে ব্যাসদেবের অভিমত নির্ণয় করা সম্ভব ? এ বিষয়ে আয়ন্নদীক্ষিত এক অভিনব উপায় উদ্ভাবন করিলেন, তিনি দেখাইলেন যে, পাণ্ডপতশাস্ত্র, সাংখ্য, পাতঞ্জল, ন্যায়, বৈশেষিক ও মীমাংসা-দর্শনে—ব্যাসের মত খণ্ডনের প্রচেষ্টা আছে । সর্বত্রই ব্যাসের মত অঐতবাদের বলিয়া গ্রহণ করিয়া খণ্ডন করা হইয়াছে । পুরাণ প্রভৃতিতেও অঐতবাদের উপনিষদের মত বলিয়া গ্রহণ করা হইয়াছে এবং কপিল, কনাদ প্রভৃতিও যে সে মতের অনুমোদন করেন নাই—তাহাও পুরাণে বর্ণিত আছে । কপিল, গৌতম প্রভৃতি সাধারণলোকের বুদ্ধি পরিমার্জিত করিবার জন্ত প্রথমতঃ ঐতবাদের ব্যবস্থা দিয়াছেন, কিন্তু অঐতবাদই তাঁহাদের অভিপ্রেত । গীতা, যাজ্ঞবল্ক্যস্মৃতি, বিষ্ণুপুরাণ, ভাগবত প্রভৃতি স্মৃতি ও পুরাণেও অঐতবাদের মতই ব্যাসের অভিমত বলিয়া নির্ণীত আছে । সিদ্ধান্তে আয়ন্নদীক্ষিত বলিতেছেন—“তস্মাৎ সকলশ্রুতিস্মৃত্যন্তীতিহাসপুরাণাগমতন্ত্রাণাং ব্যাসাভিমতকেবলাঐতবৎ তাৎপর্যাস্তাবধারিতত্বেন তাদৃশাঐতবৎ পরমার্থ ইতি সিদ্ধম্ ।”

বাস্তবিক এস্থলে তিনি এক অভিনব উপায় উদ্ভাবন করিয়াছেন । যখন অগ্ৰাণ্য দার্শনিকগণ ব্যাসের মত খণ্ডন প্রসঙ্গে অঐতবাদের অনুবাদ করিয়া উহা খণ্ডন করিয়াছেন, তখন অঐতবাদের যে ব্রহ্মসূত্রের তাৎপর্য তদ্বিষয়ে সন্দেহ করিবার কারণ নাই । রামানুজও আচার্য্য, শঙ্করও আচার্য্য । অবতার বলিতে তৎতৎ সম্প্রদায় রামানুজকেও অবতার বলেন, মধ্বকেও অবতার বলেন ; আবার শঙ্করকেও মহাদেবের অবতার বলা হয় ; সূতরাং এ বিষয়ে কোনও পৃথক্‌ত্ব নাই । ব্যাসের অভিমতানুসারে ব্যাখ্যা করিতেছেন—ইহা সকল পক্ষই অঙ্গীকার করিয়াছেন, সূতরাং আয়ন্নদীক্ষিত অনুসৃত এই নূতন পন্থাটি বাস্তবিকই তাঁহার মৌলিক গবেষণার নিদর্শন । নানা গ্রন্থ হইতে বহু উদ্ধৃতবাক্য প্রয়োগ করিয়া প্রবন্ধের প্রামাণিকতা আরও স্পষ্ট করিয়াছেন । এই প্রবন্ধ প্রকাশিত করিয়া বাণীবিলাস প্রেস সর্বসাধারণের ধন্যবাদাই হইয়াছেন । এই প্রবন্ধের উপাদেয়তার তুলনায় মূল্য অতি কম হইয়াছে ।

‘ব্যাসতাৎপর্য্যনির্ণয়ের’ দ্বিতীয় অধ্যায়ে শৈব ও বৈষ্ণবমতের তুলনা করিয়াছেন। শৈবগণ বলেন শিব বড়—“শিবতুরীয় ব্রহ্ম” আবার বৈষ্ণবগণ বলেন বিষ্ণু বড়,—বিষ্ণুই ‘পুরুষোত্তম,’ শিব প্রভৃতি তাঁহার অধীন। কেহ কেহ বলেন, অল্পয়দীক্ষিত তৎকৃত শিবতত্ত্ব-বিবেকাদি গ্রন্থে ব্রহ্মা, শিব ও বিষ্ণু অপেক্ষা তুরীয় শিবের ব্যবহারাধিক্য বর্ণন করিয়াছেন। আয়ন্নদীক্ষিতের মতে এরূপ ধারণা ভ্রমাত্মক। তিনি বলেন—অল্পয়দীক্ষিতও শিব, বিষ্ণু প্রভৃতিকে সগুণব্রহ্ম বলিয়াই নির্দেশ করিয়াছেন এবং শিব ও বিষ্ণুকে অভিন্ন বলিয়াই তিনি অঙ্গীকার করিয়াছেন। এই প্রবন্ধেও দীক্ষিতের গ্রন্থ হইতে দীক্ষিতের মতবাদ প্রাপ্তি করিবার জন্য বহুবাক্য উদ্ধৃত হইয়াছে। শ্রুতি, স্মৃতি ও পুরাণাদির বাক্য হইতেও আয়ন্নদীক্ষিত শিব ও বিষ্ণুর সগুণত্ব নির্ণয় করিয়াছেন। তাঁহার সিদ্ধান্ত এই—

“তস্মাদ্ ব্যাসাভিমত কেবলাদ্বৈতরূপ সচ্চিদানন্দাখণ্ড নির্বিশেষপরব্রহ্মণ এব মায়োপহিতামূর্ত্তরূপেণ জগজ্জন্মাদিকারণত্বরূপেণ ব্রহ্মাবিষ্ণুব্রহ্মরাম-কৃষ্ণাদিরূপেণ চ মুমুক্শুশাস্ত্রং তৎপ্রাসাদাদেব ব্রহ্মজ্ঞান প্রাপ্তিশ্চেতি সর্ব্বং রমনীয়ম্।”

আয়ন্নদীক্ষিত এরূপ নিরপেক্ষভাবে বিচার করিয়াছেন যে, তাহা বাস্তবিকই প্রসংসার্য্য। তাঁহার প্রগাঢ় পাণ্ডিত্য এই প্রবন্ধে স্বেচ্ছাকৃত। বিষয়ের শৃঙ্খলায়, ভাষার প্রাঞ্জল্যে প্রবন্ধখানি বড়ই উপাদেয়। তৎকৃত অন্য কোনও প্রবন্ধ আছে কি না জানা যায় না, কিন্তু এই একখানি ক্ষুদ্র প্রবন্ধেই তাঁহার সূক্ষ্ম-বুদ্ধির পরিচয় যথেষ্ট পাওয়া যায়। আমাদের মতে এই গ্রন্থখানি সকলেরই পাঠ করা উচিত।

গোস্বামী পুরুষোত্তমজী মহারাজ ।

(বঙ্গভীষ্ম দর্শন—১৮শ শতাব্দী)

পুরুষোত্তমজী মহারাজ বঙ্গভ-মতাবধী । তিনি বিট্ঠলনাথ দীক্ষিতের পুত্র বালকৃষ্ণের বংশধর । বিট্ঠলনাথ বঙ্গভচার্যের পুত্র আর বালকৃষ্ণ বিট্ঠলের পুত্র । পুরুষোত্তম বালকৃষ্ণ হইতে সংখ্যাগণনায় পঞ্চমপুরুষ । পুরুষোত্তম অষ্টাদশ শতাব্দীতে বর্তমান ছিলেন বলিয়াই অনুমিত হয় । পুরুষোত্তম অনুভাব্যের টীকাকার । সুদর্শনাচার্য যেমন শ্রীভাব্যের ও জয়তীর্থ যেমন মধ্বভাব্যের টীকাকার, পুরুষোত্তমও তেমন বঙ্গভীয় অনুভাব্যের টীকাকার ।

পুরুষোত্তমের পিতার নাম পীতাম্বর ও পিতামহের নাম যদুপতি । যদুপতির পিতা ব্রজরাজ ও ব্রজরাজের পিতা বালকৃষ্ণ । পুরুষোত্তম “ভাষ্য-প্রকাশ” নামক অনুভাব্যের টীকায় পিতা ও পিতামহাদির পরিচয় দিয়াছেন । * অনুভাষ্যসহ “ভাষ্যপ্রকাশ” টীকা ১৯০৭ খৃষ্টাব্দে বেনারস সংস্কৃত সিরিজে প্রকাশিত হইয়াছে । ‘ভাষ্যপ্রকাশের’ একটু বিশেষত্ব আছে । আচার্য্য শঙ্কর, ভাস্কর, রামানুজ, নিম্বার্ক, মধ্ব, বিজ্ঞানভিক্ষু প্রভৃতি আচার্য্যগণের মতবাদ অনুবাদ করিয়া খণ্ডন করিবার প্রচেষ্টা ইহাতে আছে ; সুতরাং পুরুষোত্তমের টীকায় এই সকল আচার্য্যের মতবাদের সারমর্ম পাওয়া যাইতে পারে ।

* তৎপুত্রান্ সহ শূনুভিনিজগুরুন্ শ্রীকৃষ্ণচন্দ্রাস্বয়ান্ ।

ভক্ত্যা নোমি পিতামহং যদুপতিং তাতং চ পীতাম্বরম্ ॥

বন্দে চ ব্রজরাজমম্বয়মণিং যদরোচিষামাদৃশো-

২প্যাসীন্ম শ্রীকৃপাপরঃ প্রভুবরঃ শ্রীবালকৃষ্ণঃ স্বয়ম্ ॥ ৭

(অনুভাষ্য ২ পৃষ্ঠা)

শ্রীমদ্ বঙ্গভাচার্য্য

বিট্ঠলনাথ

বালকৃষ্ণ

ব্রজরাজ

যদুপতি

পীতাম্বর

পুরুষোত্তম ।

পুরুষোত্তম বিট্ঠলনাথ প্রণীত “বিদ্বন্মণ্ডনের” উপর “স্ববর্ণমূত্র” নামক টীকা রচনা করিয়াছেন । ‘বিদ্বন্মণ্ডনে’ মায়াবাদ খণ্ডনের প্রচেষ্টা আছে । স্ববর্ণমূত্রেও পুরুষোত্তম শাক্তরমত খণ্ডনে যথেষ্ট চেষ্টা করিয়াছেন । এই নিবন্ধ বেনারস সংস্কৃত সিরিজে প্রকাশিত হইয়াছে ।

পুরুষোত্তম “প্রস্থানরত্নাকর” নামক একগানি প্রবন্ধ রচনা করিয়াছেন । এই প্রবন্ধ কাশী চৌখাম্বা সংস্কৃত সিরিজ হইতে প্রকাশিত হইয়াছে ।

মতবাদে পুরুষোত্তম শুদ্ধদ্বৈতবাদী বল্লাভাচার্য্যেরই অনুরূপ । তাঁহার মতে অণ্ড কোনও বিশেষত্ব নাই ।

শ্রীনিবাস দীক্ষিত ।

বিশিষ্টাষ্টদ্বৈতবাদ

(১৮শ শতাব্দী)

শ্রীনিবাস দীক্ষিতের পিতার নাম শ্রীনিবাস তাতার্য্য এবং পিতামহের নাম অন্নয়াচার্য্য । অন্নয়াচার্য্য “তত্ত্বমার্ভাণ্ড” প্রভৃতি গ্রন্থের গ্রন্থকার শ্রীনিবাসের অগ্রজ ভ্রাতা । সপ্তদশ শতাব্দীতে উভয়ে বর্তমান ছিলেন ; স্ততরাং শ্রীনিবাস-দীক্ষিত সপ্তদশের শেষ হইতে অষ্টাদশ শতাব্দীতে বর্তমান ছিলেন । শ্রীনিবাস-দীক্ষিত “বিরোধ-বন্ধুখিনী-প্রমাথিনী” নামক এক প্রবন্ধ রচনা করেন । এই প্রবন্ধ রামানুজাচার্য্যের শ্রীভাণ্ডের ও শ্রীনিবাসের “বিরোধ-নিরোধের” মত রক্ষা করিবার জন্ত রচিত । গ্রন্থখানি এখনও প্রকাশিত হইয়াছে কি না জানা যায় না । *

আচার্য্য বিশ্বনাথ চক্রবর্তী ।

দৈতাদৈতবাদ

(নিম্বার্ক-দর্শন—১৮শ শতাব্দী)

বিশ্বনাথ চক্রবর্তী ১৬৩৬ শকাব্দায় অর্থাৎ ১৭১৪ খৃষ্টাব্দে বর্তমান ছিলেন । স্মৃতাং তাঁহার অবস্থিতিকাল অষ্টাদশ শতাব্দী । গোড়ীয় মতের ভাষাকার বলদেব বিজ্ঞাভূষণ বিশ্বনাথ চক্রবর্তীর শিষ্যত্ব গ্রহণ করিয়াছিলেন । বিশ্বনাথ নিম্বার্ক মতাবলম্বী ছিলেন । তৎকৃত ভাগবতের টীকাই নিম্বার্ক সম্প্রদায়ের প্রামাণিক ব্যাখ্যা । অদ্বৈতমতে ‘শ্রীধরী’ রামানুজ সম্প্রদায়ে “বীররাঘবীয়,” মধ্বসম্প্রদায়ে “বিজয়ধ্বজী,” বল্লভীয় সম্প্রদায়ে “স্ববোধিনী” এবং গোড়ীয় সম্প্রদায়ে “ক্রমসন্দর্ভ” যেমন প্রামাণিক, নিম্বার্ক সম্প্রদায়ে চক্রবর্তীর টীকাও সেইরূপ প্রামাণিক ।

বিশ্বনাথ গীতার উপরেও এক টীকা প্রণয়ন করিয়াছেন । তিনি তদগ্রন্থে জীব গোস্বামীর মত খণ্ডন করায় বৃন্দাবনের রাধাদামোদরের মন্দিরে বিশ্বনাথের গ্রন্থ প্রবেশ করিতে দেওয়া হয় না । দার্শনিকতা সাম্প্রদায়িকতার ক্ষুদ্র গণ্ডীর পীড়নে এখন এইরূপ হইয়া পরিয়াছে !

বিশ্বনাথের ভাগবতের টীকা বৃন্দাবনের বনমালী রায় মহাশয়ের ভাগবতের সংস্করণে প্রকাশিত হইয়াছে । গীতাব টীকাও কলিকাতা দামোদর মুখোপাধ্যায়ের গীতার সংস্করণে প্রকাশিত হইয়াছে ।

বিশ্বনাথ দৈতাদৈতবাদী । নিম্বার্ক স্বামীর মত হইতে তাঁহার মতের কোনও পৃথকত্ব নাই । বিশ্বনাথ চক্রবর্তীর জন্মস্থান বঙ্গদেশ । আচার্য্য বিশ্বনাথ চক্রবর্তী ও বলদেব বিজ্ঞাভূষণের তিরোভাবের পর তাদৃশ প্রতিভাসম্পন্ন পণ্ডিত আর বৈষ্ণব সম্প্রদায়কে গৌরবান্বিত করেন নাই ।

আচার্য্য বলদেব বিদ্যাভূষণ ।

অচিন্ত্যভেদাভেদবাদ

(গোড়ীয় বৈষ্ণবমত—১৮শ শতাব্দী)

শ্রীমদ্ বলদেব বিদ্যাভূষণ গোড়ীয় বৈষ্ণব মতের ভাষ্যকার । গোড়ীয় মতের প্রবর্তক শ্রীচৈতন্যদেব কোনও গ্রন্থ রচনা করেন নাই । শ্রীনিত্যানন্দেরও কোন গ্রন্থ নাই । শ্রীকৃপ, সনাতন ও শ্রীজীব গোস্বামীত্রয় নানাবিধ প্রবন্ধ রচনা করিলেও ব্রহ্মসূত্রের কোনও ব্যাখ্যা তাঁহারা রচনা করেন নাই । রূপ ও সনাতন ভক্তিবাদের ব্যাখ্যা করিয়াছেন । জীব গোস্বামী দার্শনিক-ভিত্তিতে অচিন্ত্যভেদাভেদবাদ স্থাপন করিয়াছেন । বলদেব বিদ্যাভূষণ বোধহয় এই তিনজন গোস্বামীর পদাঙ্কানুসরণ করিয়া স্বীয় ভাষ্য রচনা করিয়াছেন ও তাঁহাদের গ্রন্থ হইতেই অচিন্ত্যভেদাভেদবাদের আশ্বাদ পাইয়াছেন । তাঁহাদের গ্রন্থই বলদেবের গোবিন্দভাষ্যের মূল উপাদান ।

বঙ্গদেশে বলদেবের জন্ম হয় । তিনি রসিকানন্দের শিষ্যপরম্পরায় চতুর্থ অধস্তন পুরুষ । রসিকানন্দ শ্রীমানন্দের শিষ্য । বলদেবের গুরুর নাম রাধাদামোদর । বলদেব শেষজীবনে বৃন্দাবনে গমন করিয়া বিশ্বনাথ চক্রবর্তীর শিষ্যত্ব গ্রহণ করিয়াছিলেন । বলদেব পীতাম্বর দাসের নিকটেও শাস্ত্র অধ্যয়ন করিয়াছিলেন ।

বলদেব ব্রহ্মসূত্রের উপর “গোবিন্দভাষ্য” প্রণয়ন করেন । শ্রীচৈতন্যদেব মধ্বাচার্য্যের ভাষ্যকেই স্বীয় সম্প্রদায়ের ভাষ্য বলিয়া অঙ্গীকার করিয়াছিলেন, এইরূপ প্রবাদ আছে । সুতরাং গোড়ীয় বৈষ্ণবমতের কোনও সাম্প্রদায়িক ভাষ্য ছিল না । বলদেব বিদ্যাভূষণ জটনৈক পণ্ডিতের সহিত বিচার করেন । বিচারের পরে পণ্ডিত জিজ্ঞাসা করিলেন—‘আপনি যে মত ব্যক্ত করিতেছেন, তাহা কোন্ সম্প্রদায়ের ভাষ্যের অনুমোদিত’? ঐরূপ কোনও ভাষ্য না থাকায় একমাসের মধ্যে বলদেব ভগবান্ গোবিন্দদেবের স্বপ্নাদেশে ভাষ্য রচনা করেন । গোবিন্দের আদেশ পাইয়া ভাষ্য রচনা করেন বলিয়া স্বীয় ভাষ্যের “গোবিন্দভাষ্য” নামাকরণ করেন । একমাসের মধ্যে এই ভাষ্য রচিত হইয়াছিল—এরূপ জনপ্রবাদ আছে । এই প্রবাদের মূলে সত্য থাকারই সম্ভাবনা ।

বলদেব বিদ্যাভূষণ বৈষ্ণব সম্প্রদায়ে সুপরিচিত ছিলেন। ইনি স্বীয় চরিত্র ও পাণ্ডিত্যবলে সকলের নিকট সম্মানিত হইয়াছিলেন। বিদ্যাভূষণ মহাশয় এই গোবিন্দভাষ্য ভিন্ন আরও কয়েকখানি উৎকৃষ্ট প্রবন্ধ রচনা করিয়াছেন। তাঁহার রচিত গ্রন্থসকলের মধ্যে সিদ্ধান্তরত্ন বা ভাষ্যপীঠক, প্রমেয়-রত্নাবলী, বেদান্ত-সামন্তক, গীতাভাষ্য ও দশোপনিষদ্ভাষ্যই সুপ্রসিদ্ধ। স্তবাবলী-টীকা ও সহস্রনাম-ভাষ্যও বিদ্যাভূষণের বিরচিত বলিয়া প্রসিদ্ধি আছে।

বিদ্যাভূষণ অষ্টাদশ শতাব্দীর মধ্যভাগে অর্থাৎ ১৭৬৩ খৃষ্টাব্দে (১৬৮৬ শকাব্দে) বর্তমান ছিলেন। তিনি বিশ্বনাথ চক্রবর্তীর শিষ্যত্ব গ্রহণ করেন। বিশ্বনাথ অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রথমভাগে (১৭১৪ খৃষ্টাব্দে) বর্তমান ছিলেন ; সুতরাং বলদেব বিদ্যাভূষণের কাল অষ্টাদশ শতাব্দী।

বলদেবের গ্রন্থের বিবরণ।

১। **গোবিন্দভাষ্য**—ইহা ব্রহ্মসূত্রের অচিন্ত্যভেদাভেদবাদে বা গোড়ীয়মতে বিস্তৃত ব্যাখ্যা। এই ভাষ্যের উপর এক টীকা আছে। অনেকের মতে এই টীকাও বলদেবের রচিত। গোবিন্দভাষ্য ১৩০১ বঙ্গাব্দ অর্থাৎ ১৮২১ খৃষ্টাব্দে কৃষ্ণগোপাল ভক্ত মহাশয়ের সম্পাদনায় কলিকাতা হইতে প্রকাশিত হইয়াছে।

২। **সিদ্ধান্তরত্ন বা ভাষ্যপীঠক**—ইহা গোবিন্দভাষ্যানুসারে প্রকরণগ্রন্থ। গোবিন্দভাষ্য পাঠেচ্ছু ব্যক্তিগণের ইহা উপযোগী। সাধারণে যাহাতে ঐ ভাষ্যে প্রবেশ করিতে পারে, তজ্জন্মশেষ্ট এই প্রকরণ-গ্রন্থ বিরচিত হইয়াছে। পণ্ডিতপ্রবর শ্যামলাল গোস্বামী মহাশয়ের সম্পাদনায় ইহার এক সংস্করণ প্রকাশিত হইয়াছিল। *

* সম্প্রতি বারাণসী সংস্কৃত কলেজের সরস্বতীভবন গ্রন্থমালায় এই গ্রন্থের এক সংস্করণ প্রকাশিত হইয়াছে। সম্পাদক—শ্রীযুক্ত গোপীনাথ কবিরাজ এম, এ।

৩। **প্রমেয়-রত্নাবলী**—ইহাও একখানি প্রকরণগ্রন্থ। এই প্রবন্ধে অচিন্ত্যভেদাভেদবাদ নির্ণীত হইয়াছে। এই প্রবন্ধও কলিকাতা হইতে প্রকাশিত হইয়াছে। প্রমেয়রত্নাবলীর টীকাকার শ্রীকৃষ্ণ বেদান্ত-বাগীশ। এই বেদান্তবাগীশ মহাশয় বিশ্বনাথ চক্রবর্তীর শিষ্য ছিলেন।

৪। **গীতাভাষ্য**—ইহার নাম গীতাভূষণ। কেদারনাথ দত্ত ভক্ত-বিনোদ মহাশয় এই ভাষ্যের উপর বাঙ্গালায় এক বিবৃতি রচনা করিয়াছেন। ঐ ভাষ্যসহ গীতা রামসেবক চট্টোপাধ্যায় ভক্তিবৃক্ষ মহাশয়ের সম্পাদনায় ৪০৬ চৈতন্যাব্দ অর্থাৎ ১৮৯২ খৃষ্টাব্দে কলিকাতা হইতে প্রকাশিত হইয়াছে। কলিকাতা দামোদর গুপ্তোপাধ্যায় মহাশয়ের গীতার সংস্করণেও “গীতাভূষণ” নামক গীতার ভাষা প্রকাশিত হইয়াছে।

৫। **বেদান্ত-সংমতক**—ইহাও একখানি প্রকরণগ্রন্থ। এই গ্রন্থ এখনও বোধহয় প্রকাশিত হয় নাই।

৬। **উপনিষদ্-ভাষ্য**—ঈশ, কেন, কঠ, প্রশ্ন, মুণ্ডক, মাণ্ডুক্য, ঐতরেয়, তৈত্তিরীয়, ছান্দোগ্য ও বৃহদারণ্যক—এই দশখানি উপনিষদের অচিন্ত্যভেদাভেদবাদে ব্যাখ্যা।

৭। **স্তবাবলী টীকা**—ইহা এখনও অপ্রকাশিত।

৮। **বিষ্ণুসহস্রনাম-ভাষ্য**—ইহার নাম নামার্থ স্বধাভিধভাষ্য। ইহা পণ্ডিত বিপিনবিহারি গোস্বামীর অম্ববাদ সহ ৪০০ চৈতন্যাব্দে কেদারনাথ ভক্তবিনোদ মহাশয় কলিকাতা হইতে প্রকাশ করিয়াছিলেন।

আচার্য্য বলদেবের মতবাদ।

শ্রীচৈতন্য সম্প্রদায়ের মতে শ্রীমদ্ভাগবত বেদান্তসূত্রের ভাষ্য। একরূপ ভাষ্য থাকাতে ভাষ্যাস্তরের প্রয়োজন নাই দেখিয়া শ্রীচৈতন্যদেব স্বয়ং বেদান্তসূত্রের কোনও ভাষ্য রচনা করেন নাই, তবে শ্রীমন্মধ্বাচার্য্য প্রণীত ভাষাকেই অপেক্ষাকৃত শ্রীমদ্ভাগবতের অম্বমোদিত দেখিয়া তিনি উহাকেই স্বীয় সম্প্রদায়ের ভাষা বলিয়া এক প্রকার স্বীকার করিয়া গিয়াছেন। শ্রীচৈতন্যদেবের পাণ্ডদ গোস্বামীপাদগণও বেদান্তসূত্রের ভাষা প্রণয়নে প্রবৃত্ত হন নাই। মধ্বভাষ্যের যে যে অংশ আপাততঃ শ্রীমদ্ভাগবতের বিরোধী

বলিয়া প্রতীয়মান হয়, শ্রীচৈতন্যদেব সেই সেই অংশের প্রকৃত অর্থ আবিষ্কার করিয়া তাহার সামঞ্জস্য বিধান করেন; পরন্তু সেইগুলি তৎকাল পর্য্যন্ত কোনও গ্রন্থে নিবদ্ধ হয় নাই দেখিয়া বলদেব বিদ্যভূষণ মহাশয় তাহা স্বতন্ত্রভাষ্যরূপে প্রকাশ করেন। সাম্প্রদায়িক মতের ভিতরে একটা সার সত্য নিহিত আছে। চৈতন্যের মতবাদ মধ্বমতের প্রভাবে প্রভাবিত হইয়াছিল—এই সত্যই ঐতিহাসিকের দৃষ্টি আকর্ষণ করে। কেবল মধ্বের মত নহে, পরন্তু নিম্বার্কের মতের প্রভাবও শ্রীচৈতন্যের মতে দেখিতে পাওয়া যায়। জীব অণু ও সেবক, আর ভগবান্ সেব্য। জগৎ সত্য, এ সকল বিষয়ে শ্রীচৈতন্যের মত মধ্বমতের অনুর্তী। ভেদাভেদবাদ নিম্বার্কমতের দ্বৈতাদ্বৈতের অনুরূপ। নিম্বার্কের “অচিন্ত্যশক্তিই” চৈতন্যমতে অচিন্ত্য-শক্তিরূপে প্রকট। মধ্বমতের সূত্রব্যাখ্যাও বলদেব বিদ্যভূষণ অঙ্গীকার করিয়াছেন। ১৮১৫ সূত্রের “ঈক্ষতে ন শব্দম্” ব্যাখ্যায় বলদেব মধ্বমুনির অনুসরণ করিয়াছেন। আচার্য্য শঙ্কর, শ্রীকৃষ্ণ, রামানুজ প্রভৃতি এই সূত্রে সাংখ্যের প্রধান কারণবাদ নিরাকরণ করিয়াছেন, আর মধ্বাচার্য্য ও বলদেব এই সূত্রে ব্রহ্মের শব্দবাচ্যত্ব নির্ণয় করিয়াছেন।

চৈতন্যের মত বল্লাভাচার্য্যের মতেও প্রভাবিত হইয়াছে। গোড়ীয়মতের মধুরভাবের সাধন বল্লভীয় “পুষ্টিমার্গ” সাধনের প্রতিধ্বনি মাত্র।

মধ্বমতে ব্রহ্ম সগুণ সবিশেষ। গোড়ীয়মতেও ব্রহ্ম সগুণ সবিশেষ। মধ্বমতে জীব অণু, সেবক, আর ভগবান্ সেব্য। ভগবানের প্রসাদেই জীবের মুক্তি। গোড়ীয়মতেও জীব অণু, জীব সেবক—আর ভগবান্ সেব্য। ভগবানের প্রসাদেই জীবের মুক্তি হয়। মধ্বমতে জগৎ সত্য। গোড়ীয় মতেও জগৎ সত্য। মধ্বমতে জগৎ ব্রহ্মের পরিণাম, ব্রহ্ম জগতের নিমিত্ত ও উপাদান কারণ। গোড়ীয় (বলদেবের) মতেও জগৎ ব্রহ্মেরই পরিণাম। ব্রহ্ম জগতের নিমিত্ত ও উপাদান কারণ। মধ্বমতে জীব ও ব্রহ্ম চিরভিন্ন। মুক্ত অবস্থায়ও জীব ব্রহ্ম হইতে ভিন্ন থাকে। বলদেবের মতেও জীব ও ব্রহ্ম ভিন্ন, তবে গুণ ও গুণিভাবে অভিন্ন এবং ভিন্ন, সেই অর্থে সমস্ত জীবজগৎ ব্রহ্মেতে লয় পায়। সাধন সম্বন্ধে মধ্বের সহিত বলদেবের মতের পার্থক্য আছে। উপাসনা ও ভক্তি সম্বন্ধে উভয়ে একমত; কিন্তু মধ্বমতে কেবল সেব্য-সেবক ভাবের ক্ষুদ্রতা আছে। বলদেবের মতে দাস্ত্র ব্যতীত আরও চারিটা ভাবের স্থান আছে, যথা—শাস্ত, সখ্য, বাৎসল্য ও মধুর।

বলদেব বিদ্যাভূষণের মতে প্রথম অধ্যায়ের প্রথম পাদের প্রথম একাদশটি সূত্রেই তত্ত্বজ্ঞান নির্ণীত হইয়াছে । এ বিষয়ে তিনি অগ্ন্যগ্নি আচার্য্যগণের মত অতিক্রম করিয়াছেন । অগ্ন্যগ্নমতে চতুঃসূত্রীতেই তত্ত্বজ্ঞান নির্ণীত হইয়াছে । তিনি টীকায় বলিয়াছেন—

এতামেকাদশসূত্রীং সভায়াং পঞ্চায়ায়ীং যে পঠেয়ুঃ সমুশ্রাম ।

তত্ত্বজ্ঞানং স্থলভং কিং ন তেষাং শেষগ্রন্থোহয়মতিবিস্তারকারী ॥১১*

বলদেব বিদ্যাভূষণের মতে পাঁচটি তত্ত্ব, যথা—ঈশ্বর, জীব, প্রকৃতি, কাল ও কৰ্ম্ম । “ঈশ্বর-জীব-প্রকৃতি-কাল-কৰ্ম্মানি পঞ্চতত্ত্বানি শ্রয়ন্তে ।” (১২ পৃষ্ঠা) রামানুজের মতে তত্ত্ব তিনটি, যথা—চিৎ, অচিৎ ও পুরুষোত্তম । রামানুজ কাল ও কৰ্ম্মকে পৃথকরূপে গ্রহণ না করিয়া অচিৎ বা জড়পদার্থের অন্তর্ভুক্তরূপে গ্রহণ করিয়াছেন ।

অধিকারী—বলদেব বিদ্যাভূষণের মতে নিষ্কাম ধৰ্ম্মে নিম্নলিখিত, সংপ্রসঙ্গলুক্ক, শ্রদ্ধালু, শমদমাদি সম্পন্ন জীব ব্রহ্মজিজ্ঞাসার অধিকারী । তিনি বলিতেছেন—“যত্র নিষ্কামধৰ্ম্মনিম্নলিখিতঃ সংপ্রসঙ্গলুক্ক শ্রদ্ধালুঃ শান্ত্যাদিমানু অধিকারী ।”† তাঁহার মতে শিক্ষাদি ষড়ঙ্গ ও উপনিষদের সহিত সমগ্র বেদ অধ্যয়ন পূৰ্ব্বক তদর্থ আপাততঃ অবগত হইয়া তত্ত্ববিৎ আচার্য্যের সহিত প্রসঙ্গে, অনিত্য জগৎ হইতে নিত্য ব্রহ্মকে ভিন্ন জানিয়া তাঁহার বিশেষ অবগতির জন্ত চতুরধায়া বৈদান্ত্যসূত্রে নিবিষ্টচিত্ত হইবে । তিনি বলেন—সাক্ষং শশিরক্ষক বেদমধীত্য তদর্থানাপাততোহধিগম্য তত্ত্ববিৎপ্রসঙ্গেন নিত্যানিত্যবৈবেকতোহনিত্যবিতৃষ্ণো নিত্য - বিশেষাবগতয়ে চতুল্লক্ষণ্যং প্রবর্ত্তত ইতি ।”‡ তাঁহার মতে যাগাদিকৰ্ম্মের অনন্তর ব্রহ্মজিজ্ঞাসা উচিত, একরূপ বলা যায় না । কারণ, তাদৃশ কৰ্ম্ম করিয়াও কোন কোন ব্যক্তির সাধুসঙ্গের অভাব বশতঃ ব্রহ্মজিজ্ঞাসার অভাব এবং তাদৃশ কৰ্ম্ম না করিয়াও সত্যাচরণ-পবিত্র কৃতসংপ্রসঙ্গ ব্যক্তির ব্রহ্মজিজ্ঞাসার সম্ভাব দৃষ্ট হয়, অর্থাৎ তাঁহার মতে যজ্ঞাদিকৰ্ম্ম নিরপেক্ষভাবেও ব্রহ্মজিজ্ঞাসার অধিকারী হওয়া যায় । শঙ্করের মতে নিত্যানিত্যবস্তুবৈবেক প্রভৃতি সাধনচতুষ্টয়সম্পন্ন ব্যক্তিই ব্রহ্মজিজ্ঞাসার অধিকারী । বলদেবের মতে ইহা অসঙ্গত । কারণ,

* গোবিন্দভাষ্য—কলিকাতার কৃষ্ণগোপাল ভক্তের সংস্করণ ৫৭ পৃষ্ঠায় ভাষ্যবিবৃতি দ্রষ্টব্য ।

† গোবিন্দভাষ্য—১৬ পৃষ্ঠা । ‡ গোবিন্দভাষ্য—২৩ পৃষ্ঠা ।

তত্ত্বজ্ঞ সংব্যক্তির সহিত প্রসঙ্গের পূর্বে ঐ সকল সাধনসম্পত্তি স্থলভ নহে। তিনি বলেন—“ন চ নিত্যানিত্যবিবেকাদি সাধনচতুষ্টয়সম্পত্ত্যানন্তর্য্যংশক্যং বক্তুং। প্রাক্ তস্মা দৌর্লভ্যং সংপ্রসঙ্গশিক্ষাপরভাব্যত্বাচ্চ।”* বলদেব শাক্তরমতের সম্বন্ধে যে যুক্তির অবতারণা করিয়াছেন, তাহার সার্থকতা কম। বাস্তবিক যাহার বিবেকবুদ্ধির উদয় হয় নাই, সে সংসঙ্গ লাভের ক্ষমতা ব্যাকুলও হয় না। সাধুসঙ্গ করিবার মত চিত্তবৃত্তির উদয় না হইলে শত শত সাধু নিকটে থাকিলেও চিত্তে কোনও প্রভাব হয় না। অবশ্যই আমরা সংসঙ্গের উপকারিতা স্বীকার করি, কিন্তু উষরক্ষেত্রে বীজ বপনের ন্যায় অসমাহিতচিত্তে সাধুর উপদেশও কার্য্যকরী হয় না।

বলদেব শাক্তরমত আংশিকভাবে স্বীকারও করিয়াছেন। তিনি শমদমাদি সাধনসম্পন্নকে অধিকারী বলিয়াছেন—“শাস্ত্যাদিমান্ অধিকারী” এবং “নিত্যানিত্য বিবেকতোহনিত্যবিতৃষ্ণো” ব্যক্তিই ব্রহ্মসূত্রের বিচারের অধিকারী। এ স্থলেও তিনি শাক্তরমতের “নিত্যানিত্য বস্তুবিবেক” অঙ্গীকার প্রকারান্তরে করিয়াছেন। বলদেবের মতের বিশেষত্ব কেবল সং বা সাধু ব্যক্তির আশ্রয় গ্রহণে। তিনি “সংপ্রসঙ্গলুক্কঃ শ্রদ্ধালুঃ” ব্যক্তিরই প্রাধান্য দিয়াছেন। তিনি সাধুপ্রসঙ্গের উপর সমধিক জোর দিয়াছেন। সংপ্রসঙ্গ-লুক্কবিদ্য জীবনকালের ত্রিবিধত্বও অঙ্গীকার করিয়াছেন। তিনি বলেন—আচার্য্য ভাবানুসারে সন্থিষ্ঠাদিভেদে সংপ্রসঙ্গ-লুক্কবিদ্য জীব ত্রিবিধ। নিষ্ঠা সহকারে কর্মকারী সন্থিষ্ঠ, লোকসংগ্রহেচ্ছায় কর্ম্মচারী পরিনিষ্ঠিত, ধ্যান-মাত্রাবলম্বী নিরপেক্ষ। তিনি বলিতেছেন—“তদবাপ্তজ্ঞানাঃখলু দেশিক-ভাবানুসারিণঃ সন্থিষ্ঠাদিভেদাং ত্রিধা ভবন্তি। নিষ্ঠয়া কর্ম্মণ্যচরন্তঃ সন্থিষ্ঠাঃ। লোকসংজিঘ্রক্ষয়া তাত্মাচরন্তঃ পরিনিষ্ঠিতাঃ। ধ্যানমেবানুতিষ্ঠন্তো নিরপেক্ষাশ্চ।”†

তাঁহার মতে সংপ্রসঙ্গকারীরই প্রাধান্য এবং তাঁহাকেই মুখ্যাদিকারী বলা হইয়াছে। তবে বেদবেদান্তাদি অধ্যয়নের সার্থকতাও অল্পবিস্তর স্বীকার করিয়াছেন।

সম্বন্ধ—তাঁহার মতেও বাচ্যবাচক সম্বন্ধ স্বীকৃত। শাস্ত্র বাচক এবং ঐশ্বর-বাচ্য। শঙ্করের মতেও বাচ্যবাচক সম্বন্ধ অঙ্গীকৃত। তবে তাঁহার মতে

* গোবিন্দভাষ্য—কলিকাতার সংস্করণ, ২৪ পৃষ্ঠা দ্রষ্টব্য।

† গোবিন্দভাষ্য—কলিকাতার কে, জি, ভক্তের সংস্করণ, ২৫ পৃষ্ঠা দ্রষ্টব্য।

সমুদ্র সোপাধিক ব্রহ্মই বাচ্য এবং নিগূর্ণ নিরূপাধিক ব্রহ্মই লক্ষ্য । শঙ্কর বাচ্যার্থ ও লক্ষ্যার্থ অঙ্গীকার করেন । বলদেব বাচ্যার্থ মাত্র স্বীকার করেন । শঙ্কর বলেন—নিগূর্ণ নির্বিশেষ ব্রহ্ম অবাচ্য । শ্রুতিবাক্য কেবল নিষেধমুখে উপলক্ষণরূপে ব্রহ্মকে নির্দেশ করে । বলদেব বলেন—ব্রহ্ম শব্দের অবাচ্য নহেন । কারণ, উপনিষদবেত্তা পুরুষকে জিজ্ঞাসা করি—এস্থলে জিজ্ঞাস্ত পুরুষেরই উপনিষদবেত্তা দর্শনহেতু এবং বেদসকল তাঁহাকেই ব্যক্ত করে—এইরূপ উক্তিহেতু, ব্রহ্মের শব্দবাচ্যত্বই প্রমাণিত হয় । যেমন মেরু দৃষ্ট হইলেও সম্পূর্ণরূপে দর্শন হয় না বলিয়া উহাকে অদৃষ্ট বলা হয়, তেমন বেদসকল মাকল্যে ব্রহ্মনিরূপণ করিতে পারে না বলিয়াই, ব্রহ্মের অবাচ্যত্ব উক্ত হইয়াছে ।

দেবদত্ত কাশী হইতে নিবৃত্ত হইয়াছে বলিলে, যেমন তাহার কাশীপুরী গমন পূর্বক নিবৃত্তি বুঝায়, তদ্রূপ বাক্যসকল না পাইয়া বাহা হইতে নিবৃত্ত বলিলেও তদ্বিষয়ক কিঞ্চিং জ্ঞান বুঝিতে হইবে ; এবং যিনি বাক্যদ্বারা সর্বতোভাবে প্রকাশিত হন না বলিলে কিঞ্চিং প্রকাশিত হন বুঝিতে হইবে ; স্ততরাং ব্রহ্ম শব্দবাচ্য । বলদেব বলিয়াছেন—

অশব্দন্ত কাংশ্চৈন্যনাশব্দিতত্বাৎ । দৃষ্টোতপি মেরুঃ কাংশ্চৈন্যনাদর্শনাদদৃষ্টো কথ্যতে । অগুণা যত ইতি, অপ্ৰাপ্যোতি, অনভ্যাদিতমিতি, তদেব ব্রহ্মেতি চ ব্যাকুপ্যাৎ । স্বাত্মনা বেদেন জ্ঞাপনং খলু অপ্ৰকাশতয়া ন বিরুদ্ধ্যতে । * * * তস্মাৎ শব্দবাচ্যং ব্রহ্ম । *

বিষয়—বলদেবের মতে নিরবত্তা বিশুদ্ধ অনন্তগুণশালী, অচিন্ত্য অনন্ত-শক্তি, সচ্চিদানন্দ পুরুষোত্তম শ্রীকৃষ্ণই বিষয় । তিনি বলেন—“বিষয়ো নিরবত্তো বিশুদ্ধানন্ত গুণগণোচ্চিন্ত্যানন্তশক্তিঃ সচ্চিদানন্দঃ পুরুষোত্তমঃ ।” (গোবিন্দভাষ্য—১৬:১৭ পৃষ্ঠা) ।

প্রয়োজন—তাঁহার মতে অশেষ দোষ বিনাশ পুরঃসর সেই পুরুষোত্তমের সাক্ষাৎকারই প্রয়োজন । তিনি বলেন—“প্রয়োজনন্ত অশেষ-দোষবিনাশপুরঃসরসুতংসাক্ষাৎকার ইতি ।” (গোবিন্দভাষ্য—১৭ পৃষ্ঠা) ।

ব্রহ্ম—বলদেবের মতে ব্রহ্ম স্বতন্ত্র, কর্তা, সর্বজ্ঞ, মুক্তিদাতা ও বিজ্ঞান-স্বরূপ । ঈশ্বর পূর্ণচৈতন্য, নিত্যজ্ঞানাতি গুণবিশিষ্ট ও অস্বংশশব্দবাচ্য । জ্ঞানেরই জাত্যুৎপাদ প্রকাশের স্বপ্রকাশকত্ববৎ অবিরুদ্ধ । ঈশ্বর স্বতন্ত্র ও স্বরূপশক্তিমান এবং প্রকৃতি আদিতে অনুপ্রবেশ ও তন্নিয়মনদ্বারা জগতের

সৃষ্টি করিয়া জীবের ভোগ ও মুক্তি প্রদান করেন। ঈশ্বর এক ও বহুভাবে অভিন্ন হইয়াও গুণ ও গুণী এবং দেহ ও দেহীভাবে জ্ঞানীর প্রতীতি-বিষয় হন। জীব অগুণৈতত্ত্ব হইলেও নিত্যজ্ঞানাদিগুণবিশিষ্ট এবং অসংশয়বাচ্য। এই বিষয়ে জীব ও ঈশ্বরের সমতা আছে, তবে ঈশ্বর বিভূ ও জীব অণু। তিনি বলেন—“তেষু বিভূচৈতত্ত্বমীশ্বরোহগুণৈতত্ত্ব জীবঃ। নিত্যজ্ঞানাদি গুণকত্বমস্মদর্থত্বকোভয়ত্র। জ্ঞানস্তাপি জ্ঞাতৃত্বং প্রকাশস্ত স্প্রকাশকত্ববদবিরুদ্ধম্। তত্রেশ্বরঃ স্বতন্ত্রঃ স্বরূপশক্তিমান্ প্রবেশনিয়মনাভ্যাং জগদ্বিদধৎ ক্ষেত্রজ্ঞ ভোগাপবর্গেণ বিতনোতি। একোহপি বহুভাবেনাভিন্নোহপি গুণগুণীভাবেন দেহদেহীভাবেন চ বিদ্বৎপ্রতীতেবিষয়ঃ।” (গোবিন্দভাষ্য—১২।১৩ পৃষ্ঠা)।

ঈশ্বর ব্যাপক হইলেও ভক্তিগ্রাহ্য। তিনি একরস হইলেও স্বরূপভূত জ্ঞানানন্দ বিতরণ করেন। তিনি বলেন—“অব্যক্তোহপি ভক্তিব্যঙ্গ একরসঃ প্রযচ্ছতি চিৎস্বথং স্বরূপম্।” (গোবিন্দভাষ্য ১৩ পৃষ্ঠা)। ব্রহ্ম জ্ঞানৈকগম্য—“ব্রহ্মৈব তু জ্ঞানৈকগম্যম্।” ব্রহ্ম অক্ষয় অনন্তস্বরূপ—“অক্ষয়ানন্তস্বথম্।” ব্রহ্ম নিত্যজ্ঞানাদি গুণযুক্ত—“নিত্যজ্ঞানাদিগুণকম্।” ব্রহ্মের শক্তি স্বাভাবিক। তাঁহার শক্তি সঞ্চিৎ, সঙ্কিনী ও হ্লাদিনীরূপা। ব্রহ্ম নিত্যস্বথদ। বলদেবের মতেও ব্রহ্ম নিগুণ। নিগুণ অর্থে ব্রহ্মের প্রাকৃত সত্ত্ব, রজস্তমোগুণ নাই, তবে স্বরূপানুবন্ধি অতিপ্রাকৃতগুণ তাঁহার আছে। তিনি বলিতেছেন—“ননু নিগুণোহপি গুণবানিতি বিরুদ্ধঃ। মৈবং। রহস্তানববোধাত্। তথাহি, নিগুণাদয়ঃ শব্দা নৈগুণ্যাদিনা নিমিস্তেন তত্র প্রবর্তেরন। সর্বজ্ঞাদয়স্ত সার্বজ্ঞাদিনা। তেন প্রাকৃতৈঃ সত্ত্বাদিভিঃ গৈর্বিহীনঃ স্বরূপানুবন্ধিভিস্তৈস্তৈস্ত বিশিষ্টোহসাবিতি ন কাপি বিচিকিৎসা। অরস্তি চেতম্। সত্ত্বাদয়ো ন সন্তীশে যত্র চ প্রাকৃত্য গুণাঃ ; সমস্তকল্যাণগুণাঅকোহসাবিত্যাদিভিঃ।” * ভগবান্ ভোক্তা আর জীব ভোগ্য।

ব্রহ্ম ও জগৎ—ব্রহ্মই জগতের কর্তা অর্থাৎ নিমিত্তকারণ। তিনিই উপাদান কারণ। ব্রহ্ম অবিচিন্ত্যশক্তিমান্। এই শক্তিবলেই তিনি জগৎরূপে পরিণত হন। জগৎ সং কিন্তু অনিত্য।

বাস্তবিক বলদেবের ভেদাভেদবাদ অসঙ্গত ; কারণ ব্রহ্ম ও জীব গুণগুণীভাবে অথবা দেহদেহীভাবে ভিন্নাভিন্ন বলিলে, জীব গুণ ও ব্রহ্ম গুণী হন। অথবা জীব দেহ আর ব্রহ্ম দেহী হন। দেহ জ্ঞাত বস্তু স্বতরাং তাহার বিকার

আছে । বিকার যাহার আছে তাহা অনিত্য ; সুতরাং জীব অনিত্য হইয়া পড়ে । ইহাতে বলদেবের স্বীয় সিদ্ধান্তেরই ব্যাকোপ হয় । তিনি জীবের নিত্যত্ব স্বীকার করেন । গুণগুণিভাবে গ্রহণ করিলেও এই দোষ অনিবার্য্য । গুণের বিকার তাঁহাকে অবশ্যই স্বীকার করিতে হইবে । প্রকৃতির সাম্যাবস্থায় গুণসাম্য তিনি স্বীকার করিয়াছেন । কিন্তু গুণসাম্য অঙ্গীকারে জগতের বিচিত্রতা থাকিতে পারে না । বৈচিত্র্যই সৃষ্টি, সুতরাং গুণের বিকার অবশ্যসম্ভাবী । জীব গুণ হইলে জীবের বিকার অনিবার্য্য, আর বিকার থাকিলেই নিত্যত্বেরও হানি হয় । সুতরাং গুণগুণিভাব বা দেহদেহিভাবের অমুভাবে ভেদাভেদবাদ সাব্যস্ত করা অযৌক্তিক ও অসঙ্গত ।

বলদেব নিগুণের যে ব্যাখ্যা দিয়াছেন, তাহার সঙ্গতি নাই । অতি-প্রাকৃত গুণ কিরূপ ? অবশ্যই অতিপ্রাকৃত গুণ অনির্কচনীয় নহে । অতি-প্রাকৃত বলায় কিছুই বুঝিতে পারা যায় না । এস্থলে বলদেব Confusion worse confounded করিয়া তুলিয়াছেন । অতিপ্রাকৃত গুণ কি ? তাহার উত্তর বলদেব দেন নাই । সত্ত্ব, রজ্জ ও তমোগুণের অতীত কোনও গুণ অদ্যাপি আবিস্কৃত হয় নাই । সমস্ত কল্যাণগুণাত্মক বলিলেও বিগতসম্ব-প্রধানই মনে হয় । এতদতিরিক্ত কোনও বোধ জন্মে না ।

ঈশ্বর নিষ্কিয়ার থাকিয়া কি প্রকারে জগদ্রূপে পরিণত হন ? এতদুত্তরে বলদেব বলিয়াছেন—“অবিচিন্ত্যশক্তিত্বাৎ ।” এই উত্তরেও সংশয়ের তৃষ্ণা মিটিল না ; চৈতন ঈশ্বর কি প্রকারে জড়রূপে পরিণত হইলেন ? তিনি কি প্রকারে বিরুদ্ধধর্ম্মাক্রান্ত হইলেন ? অবশ্যই জগৎ ব্রহ্মের কার্য্য, কার্য্য ও কারণ কতকটা পরিমাণে ভিন্নাভিন্ন । বাস্তবিক ভিন্নাভিন্ন না বলিয়া কার্য্যকারণকে অনির্কচনীয় বলাই যুক্তিযুক্ত । কার্য্য ও কারণ ভিন্নও নহে, অভিন্নও নহে, আবার ভিন্নাভিন্নও নহে । সুতরাং অনির্কচনীয় । বলদেবের “অবিচিন্ত্যশক্তি” অবশ্যই অনির্কচনীয় নহে । এই অবিচিন্ত্য শক্তি কি তাহা বুঝিবার উপায় নাই, কারণ তাহা অবিচিন্ত্য ; সুতরাং বলদেবের দার্শনিক মত আমাদিগকে সংশয়ের হাত হইতে উদ্ধার না করিয়া দ্বিগুণ সংশয়ে নিমজ্জিত করিবার ব্যবস্থা দিয়াছে । যে স্থলে আর উপায়ান্তর নাই, সেই স্থলেই Kant-এর “Transcendental object” বা Thing in itself-এর মত অব্যক্ত বস্তুর নির্দেশ কতকটা পরিমাণে স্বাভাবিক হইয়া পড়ে ।

বলদেব ঈশ্বরের ত্রিশক্তির উল্লেখ করিয়াছেন—সংবিৎ, সন্ধিনী ও হ্লাদিনী। এই শক্তিত্রয়ই কি অবিচিন্ত্য শক্তি? এই তিন শক্তিই যদি অবিচিন্ত্যশক্তি হয়, তাহা হইলে সংবিৎ বা জ্ঞানশক্তি কি প্রকারে জড়ভাবাপন্ন হয়? অগ্নি উষ্ণ ও ঠাণ্ডা—ইহা অসম্ভব। সুতরাং বলদেবের এই সিদ্ধান্ত স্বযৌক্তিক নহে। সেইরূপ হ্লাদিনীশক্তি কি প্রকারে জড়ত্ব প্রাপ্ত হয়? তাহা কখনই হইতে পারে না।

ভক্তিব—বলদেবের মতে জীব অণুচৈতন্য। ঈশ্বরের গায় নিত্যাদিজ্ঞান-গুণবিশিষ্ট এবং অস্মৎশব্দবাচ্য। ঈশ্বর গুণী, জীব গুণ। ঈশ্বর দেহী, জীব দেহ। জীবাত্মা বহু ও নানাবস্থাপন্ন। ঈশ্বরবৈমুখ্যই তাহাদিগের বন্ধের কারণ এবং ঈশ্বরের সাম্মুখ্যই তৎস্বরূপাবরণ ও তদগুণাবরণরূপ দ্বিবিধ বন্ধন মোচন করিয়া স্বরূপসাক্ষাৎকার লাভ করায়। বলদেব বলেন—“জীবাত্মান-স্থনেকাবস্থা বহবঃ। পরেশবৈমুখ্যাভেষাং বন্ধস্তৎসাম্মুখ্যাং তু তৎস্বরূপ তদ-গুণাবরণরূপ দ্বিবিধ বন্ধবিনিবৃত্তিস্তৎস্বরূপাদিসাক্ষাৎকৃতিঃ।” (১৩ পৃষ্ঠা) জীব নিত্য। ঈশ্বর, জীব, প্রকৃতি ও কাল এই পদার্থচতুষ্টয় নিত্য এবং জীব, প্রকৃতি ও কাল ঈশ্বরের বশ। বলদেব বলেন—“ঈশ্বরাদয়শ্চত্বারোহথা নিত্যঃ। * * * জীবাদয়স্ত তদ্ব্যাশ্চ।” জীব ঈশ্বরের শক্তি, ব্রহ্ম শক্তিমৎ।

মুক্তি—বলদেবের মতে মুক্তাবস্থায়ও জীব ব্রহ্ম হইতে পৃথক, ব্রহ্মস্বরূপ ব্যাপ্তি অর্থে মুক্তজীব ব্রহ্মের সমান ভোগ করিতে পারেন। মুক্তজীব ব্রহ্মের রূপায় অনন্ত আনন্দ লাভ করেন, কিন্তু নিজের অণুত্ব প্রযুক্ত অনন্ত আনন্দ হইতে পারেন না। অল্পধনযুক্ত ব্যক্তি মহাধনের আশ্রয়েই সম্পন্ন হন—ইহাই যুক্তিসঙ্গত। “অল্পধনো হি মহাধনমাশ্রিত্য সম্পন্নো ভবতীতি যুক্তিশ্চ শব্দাৎ।” ব্রহ্মের সহিত জীবের কেবল ভোগ বিষয়েই সাম্য আছে। কিন্তু জীব ও ব্রহ্ম সার্বকালিক স্বরূপগত ও সামর্থ্যগত পারমার্থিক বৈলক্ষণ্য নিত্যই আছে, ইহাই বাস্তবিক তত্ত্ব। বেদান্তশাস্ত্রের চরম উপদেশ এই যে, মুক্তপুরুষের ক্লেশাভাবে এবং আনন্দাংশে পরমেশ্বরের সাম্যভাব স্বীকার করা যায়। কিন্তু আর সমস্ত বিষয়েই ভেদ থাকিয়া যাইবে; অতএব ভোগাংশে সাম্য থাকিলেও সামর্থ্য ও স্বরূপাংশে ভেদ অবশ্য স্বীকার্য। তিনি বলেন—“মুক্তস্ত ভোগমাত্রৈ ভগবৎ-সাম্যবচনাং লিঙ্গাদেব স্বরূপসাম্যং বাক্যার্থো ন ভবতীত্যর্থ। * * * অনেন স্বরূপনির্ণয়ান্ত্যনুত্রেণ জীবব্রহ্মণো ভোগমাত্রেনৈব সাম্যং ক্রবন্ শাস্ত্রকৃত্যোঃ স্বরূপসামর্থ্যকৃতং বৈলক্ষণ্যং বাস্তবমিত্যুপাদিশৎ।” মুক্তপুরুষের

ভগবৎসান্নিধ্য লাভ হয় । ভগবদুপাসনা ও ভগবত্তত্ত্বজ্ঞানদ্বারা ভগবল্লোকগত জীবের তথা হইতে পুনরাবৃত্তি হয় না । সৰ্বেশ্বর হরি স্বাধীন মুক্ত জীবকে স্বলোক হইতে পাতন করিতে ইচ্ছা করেন না এবং মুক্তপুরুষও কদাচিৎ ভগবানকে পরিত্যাগ করিতে চাহেন না । সত্যবাক, সত্যসঙ্কল্প, ভক্তবাৎসল্য-নীরধি হরি স্বনিমিত্ত পরিত্যক্ত সমস্ত বিষয় ভক্তের সম্বন্ধে স্ববৈমুখ্যকারী অবিদ্যা বিনিধৃত করিয়া সেই অতিপ্রিয় নিজাঙ্গগণকে স্বসমীপে আনয়নপূর্বক আর তাহাদিগকে পরিত্যাগ করিতে ইচ্ছা করেন না । জীবও সুখান্বেষণ করিতে করিতে সুখাভাস দর্শনে তুচ্ছ জড়বস্তুতে অমুরজ্যমান হইয়া অসজ্জা জন্ম অতিবাহিত করিবার পর ভাগ্যক্রমে সদগুরু প্রসাদে নিজাংশী ভগবানের স্বরূপতত্ত্ব প্রাপ্ত হন এবং তদিতর সমস্ত বিষয়ে নিস্পৃহ হইয়া ভগবদমুর্ভুতি দ্বারা পরিশুদ্ধ হন । তখন সেই অনন্তানন্দ চিৎস্বরূপকে নিজস্বামী ও স্নহন্তম জানিয়া তাঁহাকে প্রসাদাভিমুখরূপেই প্রাপ্ত হন । তিনি বহুকাল পরে সেই পরমরমণীয় রসস্বরূপ বস্তু প্রাপ্ত হইয়া আর তাঁহাকে পরিত্যাগ করিতে স্বভাবতই অনিচ্ছুক হন । অতএব তাদৃশ মুক্তপুরুষের পুনরাবৃত্তির সম্ভাবনাই নাই । বলদেব বলেন—“সত্যবাক্ সত্যসঙ্কল্প স্বাশ্রিতবাৎসল্য-বারিধিঃ সৰ্বেশ্বর স্বভক্তানাং স্বনিমিত্ত পরিত্যক্ত সৰ্ববিষয়াণাং স্ববৈমুখ্যকারীমবিদ্যাং নিধূয় তানতিপ্রিয়ান্ নিজাংশান্ স্বাস্তিকমুপানীয় কদাচিদপি ন জিহাসতি । জীবশ্চ সূত্থেকান্বেষী সুখাভাসায় তুচ্ছেষু তেষ্মমুরজ্যন্ ব্যতীতাসংখ্যেয়জ্ঞমুর্ভাগ্য বিশেষোপলব্ধাৎ সদগুরুপ্রসাদাৎ বিদিত নিজাংশিস্বরূপস্তদিতর নিস্পৃহস্তদ-মুর্ভুতি পরিশুদ্ধমনস্তানন্দ চিৎস্বরূপং প্রসাদাভিমুখং স্নহন্তমং নিজস্বামিনং প্রাপ্য কদাচিদপি তদ্বিচ্যুতিং নেচ্ছতীতি ॥” বলদেবের মতে মুক্তি সাধ্যা ও ভগবদমুর্ভুত্যা ।

প্রকৃতি—বলদেবের মতে সত্ত্ব, রজ ও তমোগুণের সাম্যাবস্থাই প্রকৃতি । উহা তমোমায়াদি শব্দবাচ্যা এবং ঈশ্বরের ঈক্ষণে উদ্ভূত হইয়া বিচিত্রজগৎ উৎপাদন করেন । সাংখ্যের প্রকৃতি স্বতন্ত্রা । বলদেবের মতে প্রকৃতি ঈশ্বরের আশ্রিতা, প্রকৃতি নিত্য ও ঈশ্বরের বশ্যা ; প্রকৃতি ব্রহ্মের শক্তি, ব্রহ্ম শক্তিমান্ । সাংখ্যের মহত্ত্ব ও অহঙ্কারতত্ত্ব প্রভৃতি বলদেব স্বীকার করিরাছেন । শঙ্কর ২।১।২ সূত্রের “ইতরেষাঞ্চানুপলব্ধেঃ” সাংখ্য-পরিকল্পিত মহত্ত্ব প্রভৃতি অশ্রোত বলিয়া নিরসন করিরাছেন, কিন্তু বলদেব মহত্ত্ব প্রভৃতি অঙ্গীকার করিরাছেন । প্রকৃতি সম্বন্ধে বলদেব বলিরাছেন,—

“প্রকৃতি: সত্ত্বাদিগুণসাম্যাবস্থা তমোমায়াদিশব্দবাচ্যাতদীক্ষণাবাপ্তসামর্থ্যা বিচিত্রজগজ্জননী ।” (১৩ পৃষ্ঠা)

কাল—বলদেবের মতে ভূত, ভবিষ্যৎ ও বর্তমান যুগপৎ চিরক্ষিপ্ত প্রভৃতি শব্দ প্রয়োগের কারণভূত ক্ষণ হইতে পরাক্ষ পর্য্যন্ত উপাধিবিশিষ্ট, চক্রবৎ পরিবর্তমান, প্রলয় ও সৃষ্টির নিমিত্তভূতজড়দ্রব্য বিশেষের নাম কাল । তিনি বলেন—“কালস্ত ভূতভবিষ্যদ্বর্তমান যুগপচ্চিরক্ষিপ্তাদি ব্যবহারহেতু: ক্ষণাদি-পরাক্ষান্তচক্রবৎ পরিবর্তমান: প্রলয়সর্গনিমিত্তভূতো জড়দ্রব্যবিশেষ: ।” (১৪ পৃ:) তাঁহার মতে কাল নিত্য । কাল ঈশ্বরের অধীন ।

কর্ম—বলদেবের মতে কর্ম জড়পদার্থ । অদৃষ্টাদি শব্দব্যপদেশ, অনাদি ও বিনশ্বর । তিনি বলিয়াছেন—কর্ম চ জড়মদৃষ্টাদিশব্দব্যপদেশমনাদি বিনাশী চ ভবতি ।” (১৫ পৃষ্ঠা) কর্ম ঈশ্বরের শক্তি, ঈশ্বর শক্তিমান্ । জীব, প্রকৃতি, কাল প্রভৃতি নিত্য, কিন্তু কর্ম অনিত্য বা বিনাশী ।

তত্ত্বমসি বাক্য—বলদেবের মতে তত্ত্বমস্তাদি বাক্য অর্থগুণপূর্ণ নহে । “তত্ত্বমসি” বাক্যের অর্থ—তাঁহার তুমি, “তস্ত ত্বম্ অসি ।” “তত্ত্বমসি” বাক্যবলে জীব ও ব্রহ্মের অভিন্নতা নির্ণীত হয় না ; পরন্তু ভেদই নির্দিষ্ট হয় ।

সাম্প্রদায়িক—বলদেবের মতে ভক্তিই মুখ্য সাধন । উপাসনার ফলেই ভগবান্ প্রীত হন । তিনি প্রীত হইয়া মুক্তি প্রদান করেন । জ্ঞান, বৈরাগ্য সহকারী সাধন । বলদেবের মতে জ্ঞান বৈরাগ্য ও ভক্তি ব্যতীত ভগবৎ-প্রাপ্তি হইতে পারে না । তিনি তৃতীয় অধ্যায়ের গোবিন্দভাষ্যের প্রারম্ভলোকে বলিয়াছেন—

ন বিনা সাধনৈর্দেবো জ্ঞানবৈরাগ্যভক্তিভিঃ ।

দদাতি স্বপদং শ্রীমানতস্তানি বুধ: শ্রয়েৎ ॥

গৌড়ীয়বৈষ্ণবগণের পক্ষে বলদেবের এই সিদ্ধান্ত অনুধাবন করা উচিত । তাঁহারা আজকাল জ্ঞানের নামে চটিয়া আকুল হন । শ্রীচৈতন্য চরিতামৃতের দোহাই দিয়া বলেন—জ্ঞানশূন্য ভক্তিই প্রকৃত প্রেম । কিন্তু বলদেব বলিলেন—“জ্ঞানবৈরাগ্যভক্তিভির্বিদ্যা স্বপদং ন দদাতি ।” তিনি ভাষ্যের অন্ত্যেও বলিয়াছেন—“ব্রহ্ম জ্ঞানৈকগম্যং ।”

বলদেব পাঁচটা ভাব অঙ্গীকার করিয়াছেন, যথা—শাস্ত্র, দাস্য, সখ্য, বাৎসল্য ও মধুর । এই মধুর ভাবেই গ্রহণ ব্রহ্মভাচার্য্যের মত হইতে

হইয়াছে বলিয়া প্রতীত হয় । স্বামী-স্ত্রী ভাবের সাধনা প্রবর্তিত হওয়ায় শ্রীচৈতন্যের মতবাদ বালকের হস্তে আগুনের তায় উপকারী না হইয়া অপকারীই হইয়াছে । বোধ হয় এই মধুরভাবের ফলেই প্রকৃতিসাধক সহজিয়া, কৰ্ত্তাভজা প্রভৃতি সম্প্রদায়ের উদ্ভব হইয়াছে এবং ব্যভিচারের স্রোতে সমাজ কলঙ্কিত হইয়াছে । আমাদের বিবেচনায় বলদেব প্রভৃতির সিদ্ধাস্তগ্রন্থই বৈষ্ণব-সমাজে বহুল পরিমাণে প্রচারিত হওয়া আবশ্যক ।

ব্রহ্মবিদ্যায় শূদ্রাধিকার—বলদেবের মতেও ব্রহ্মবিদ্যায় শূদ্রাধিকার নাই । তিনি বলেন—“তস্যাঃ শূদ্রোনাধিক্রিয়তে ।” শূদ্রাদির যখন বেদ পাঠাদিতে অধিকার নাই, সংস্কার নাই, তখন তাহারা ব্রহ্মবিদ্যার অনধিকারী—“শূদ্রস্ত নাধিকারঃ ।” বিদুরাদির বিষয়ে কিছুই উক্ত হয় নাই ; কারণ তাঁহারা সিদ্ধপ্রজ্ঞ । শূদ্রাদির মোক্ষ পুরাণাদি শ্রবণ অল্পবলে হইতে পারে, কিন্তু ফলের তারতম্য অবশ্যস্তাবী । তিনি বলেন—“তথা বিদুরাদীনাং তু সিদ্ধপ্রজ্ঞস্যত্র কিঞ্চিচ্চোচ্চং । শূদ্রাদীনাং মোক্ষস্ত পুরাণাদিশ্রবণজ জ্ঞানাৎ সম্ভবিষ্যতি, ফলে তু তারতম্যং ভবতি ।” যে বৈষ্ণব সম্প্রদায় মুসলমানকেও ভক্তিবাদের ক্রোড়ে আনিয়া হিন্দুধর্মে স্থাপিত করিতে সচেষ্ট, তাঁহাদের প্রধান আচার্য্য আবার ব্রহ্মবিদ্যায় শূদ্রাধিকার নিরস্ত করিলেন । ইহাকেই বলে প্রকৃতির প্রতিশোধ । বলদেব শূদ্রাদির মুক্তিফলের তারতম্যও স্বীকার করিয়াছেন । শূদ্র মুক্ত হইলেও তাহার মুক্তি ব্রাহ্মণাদি বর্ণত্রয়ের মুক্তি অপেক্ষা নিকৃষ্ট হইবে । যাহারা বলেন, গোড়ীয় বৈষ্ণবমত প্রেমের ধর্মে আচণ্ডাল ব্রাহ্মণকে সমান করিয়াছে, তাঁহাদের এইস্থলে প্রণিহিত হওয়া আবশ্যক । আচার্য্য শঙ্কর বলিয়াছেন, শূদ্রাদির বেদপূর্বক জ্ঞান না হইলেও ইতিহাস পুরাণাদির সাহায্যে হইতে পারে । এই অংশে কিন্তু বলদেব শঙ্করের অল্পবর্তন করিয়াছেন । শঙ্কর মুক্তির তারতম্য অঙ্গীকার করেন নাই । শূদ্র মুক্ত হইলেও তাহার মুক্তি নিকৃষ্ট, বলদেব ইহা বলিতে কুণ্ঠিত হন নাই ।

ভক্তি—বলদেবের মতে ভক্তিই জীবের একমাত্র পুরুষার্থের সাধন । ঐ ভক্তি হলাদিনীশক্তি ও সন্ধিশক্তির সারভূতা, স্মতরাং ভক্তি জ্ঞানরূপিনী ও আনন্দদায়িনী । জ্ঞানের সারই ভক্তি । ঐ জ্ঞান দ্বিবিধ, যথা—বিজ্ঞা ও বেদন । শুদ্ধ “জ্ঞ” পদার্থাত্মসন্ধি জ্ঞানের নাম বিজ্ঞা । এই বিজ্ঞা কৈবল্য বা নির্ব্যাণ মুক্তির সাধন এবং “তৎ” পদার্থ-পরিণুক্তি-বিজ্ঞানরূপ সাধকজ্ঞান বা বিধিভক্তি ও নিগুণভক্তিরূপ প্রকৃত পুরুষার্থ-সাধক জ্ঞান বা রুচিভক্তির নামই বেদন ।

ভক্তি অমূল্যবোধের তিনটি অবস্থা, যথা—সাধন, ভাব ও প্রেম। ইন্দ্রিয়-গণের প্রেরণাদ্বারা সাধনীয় সামান্য ভক্তির নাম সাধনভক্তি। ইহা জীবের হৃদয়নিহিত প্রেমকে উদ্দীপিত করে বলিয়াই ইহাকে সাধনভক্তি বলা হয়। শুদ্ধসত্ত্ববিশেষরূপ, প্রেমস্বরূপাংশুসদৃশ এবং রুচিদ্বারা চিত্তের স্নিগ্ধতা সম্পাদক ভক্তিবিশেষের নামই ভাব। এই ভাবই প্রেমের প্রথম অবস্থা। এই নিমিত্ত ভাব ঘনীভূত হইলেই তাহাকে প্রেম বলা যায়। প্রেমই চেষ্টার চরম ফল, প্রেমই জীবের নিত্যধর্ম।

বৈষ্ণবমতে ভক্তি জ্ঞানের সার। বাস্তবিক এই সিদ্ধান্ত সমীচীন মনে হয় না। ভক্তি বা প্রেম জ্ঞানে পরিসমাপ্তি লাভ করে—ইহাই মনোরাজ্যের সত্য। সকল দর্শনশাস্ত্রই একবাক্যে বলিয়াছেন জ্ঞানই পুরুষার্থের মুখ্যসাধন, কর্ম ও ভক্তি সহকারীসাধন। ভক্তি কর্মবিশেষ মাত্র, জ্ঞানকে ভক্তির বা প্রেমের—সার বলাই সঙ্গত ও শোভন।

বলদেবের মতের সারার্থসংক্ষেপ।

বলদেবের মতে নয়টি প্রমেয়, যথা—

- ১। শ্রীকৃষ্ণই একমাত্র পরতম বস্তু।
- ২। তিনি নিখিল শাস্ত্রবেত্তা।
- ৩। বিশ্ব সত্য।
- ৪। তদগতভেদও সত্য।
- ৫। জীবমাত্রই শ্রীহরির দাস।
- ৬। জীবের সাধনগত তারতম্য অবশ্য স্বীকার্য।
- ৭। শ্রীকৃষ্ণের চরণ লাভই মুক্তি, মুক্তির তারতম্য আছে।
- ৮। নিগুণ হরি ভজনরূপ অপরোক্ষজ্ঞান বা ভক্তিই মুক্তির হেতু।
- ৯। প্রত্যক্ষ, অনুমান ও শব্দ—এই তিনটি প্রমাণ।

মন্তব্য ।

বলদেবের মতবাদ মধ্বাচার্য্যের মতের প্রতিধ্বনি মাত্র । মধ্ব হইতে বলদেবের মতের যে যে অংশে বৈশিষ্ট্য দেখা যায়, তাহাও নিম্বার্ক ও বল্লভীয় মতের প্রভাব ভিন্ন অন্য কিছুই নহে । কেবল মাত্র মতবাদ হিসাবে বলদেবের মৌলিকতা দেখা যায় না । তবে রং পরং তোলায় কৃতিত্ব আছে এবং যেক্রপভাবে ইহার মতবাদ সংস্থাপিত হইয়াছে সেই প্রণালীতে অবশ্য মৌলিকতা অল্পবিস্তর আছে । বলদেব তাঁহার ভাষ্যেও মৌলিকতা প্রদর্শন করিয়াছেন, ব্যাখ্যার মৌলিকতাও আছে । কোন কোন বিষয়ে তিনি শঙ্করের মতবাদেও প্রভাবিত হইয়াছেন । বলদেবের মতবাদ অনেকটা পরিমাণে “Syncretism” । বলদেবের মতবাদ যে মধ্বমতের প্রভাবে প্রভাবিত, তাহা বলদেব নিজেও প্রকারান্তরে স্বীকার করিয়াছেন । তাঁহার রচিত সিদ্ধান্তরত্ন বা ভাষ্যপীঠকের সমাপ্তিশ্লোকে মধ্বকে নমস্কার ও আচার্য্যরূপে গ্রহণ করিয়াছেন,* ইহা হইতেও প্রতীয়মান হয় গোড়ীয় মত মধ্বমতের ক্রমবিকাশ মাত্র । গোবিন্দভাষ্যের টীকায় সম্প্রদায়-প্রবর্তকরূপে আনন্দতীর্থ বা মধ্বাচার্য্যকে বন্দনাও করা হইয়াছে :—

“আনন্দতীর্থনামা সুখময়ধামা যতির্জীয়াৎ ।

সংসারার্ণবতরণিং যমিহ জনাং কীর্তয়ন্তি বুধাঃ॥”

স্বগুরু পরম্পরায় মধ্বাচার্য্যের সম্প্রদায়েরই উল্লেখ রহিয়াছে :—

শ্রীকৃষ্ণ-ব্রহ্ম-দেবর্ষি-বাদরায়ণ-সংজ্ঞাকান্

শ্রীমধ্ব-শ্রীপদ্মনাভ-শ্রীমন্মহরি মাধবান্ ॥

অশ্ফোভ্য-জয়তীর্থ-শ্রীজানসিন্ধু-দয়ানিধীন্ ।

শ্রীবিদ্যানিধি-রাজেন্দ্র জয়ধর্মান্ ক্রমাদ্ভবয়ম্ ॥

পুরুষোত্তম-ব্রহ্মণ্য-ব্যাসতীর্থাস্চ সংস্কৃতমঃ ।

ততোলক্ষ্মীপতিং শ্রীমন্ মাধবেন্দ্রঞ্চ ভক্তিতঃ ॥

তচ্ছিষ্যান্ শ্রীশ্বরান্ধিতনিত্যানন্দান্ জগদ্গুরুন্ ।

দেবমীশ্বরশিষ্যং শ্রীচৈতন্যঞ্চ ভজ্যামহে ॥

* আনন্দতীর্থপ্ৰত্নমচ্যুতং যে চৈতন্য ভাস্বৎ প্রভয়াতিফুল্লম্ ।

চেতোহরবিন্দং প্রিয়তামব্দলং পিবত্যলিঃ সচ্ছিবত্তত্ত্ববাদম্ ॥

শ্রীকৃষ্ণপ্রেমদানেন যেন নিস্তারিতং জগৎ ।

ভাষ্যমেতদ্বিরচিতং বলদেবেন ধীমতা ॥

শ্রীগোবিন্দনিদেশেন গোবিন্দাখ্যমগাত্ততঃ ।

অধীত্য সৰ্বান্ বেদান্তান্ গুরোলক্ষ্মীধবপ্রিয়ান্ ॥ (৫ পৃষ্ঠা)

এতদ্বৃষ্টে প্রতীয়মান হয় গোড়ীয় বৈষ্ণবমত মধ্বমতের শাখাবিশেষ ।
বলদেব বিত্ভাভূষণ মহাশয় একটা বিষয়ে বড়ই অহুদারভাব প্রকাশ
করিয়াছেন । তিনি গোবিন্দভাষ্যের সমাপ্তিতে গোবিন্দভক্তের ভাষা
পাঠের অধিকার নির্দেশ করিয়া অত্নের প্রতি শপথ দিয়াছেন, যথা —

“শ্রীমদ্ গোবিন্দপদারবিন্দমকরন্দলুৰুচেতোভিঃ ।

গোবিন্দভাষ্যমেতং পাঠ্যং শপথোহপিতোহত্নেভ্যঃ ॥”

(গোবিন্দভাষ্য—১২২ পৃষ্ঠা)

এতদ্বৃষ্টে মনে হয় তৎকালে জিগীষার ভাব বড়ই প্রবল হইয়াছিল ।
আক্রমণের ভয়ে বলদেব ওরূপ শপথ দিয়া থাকিবেন । যিনি গোবিন্দ-চরণ-
সংস্কৃত, তাঁহার পক্ষে এরূপ শপথ দেওয়া শোভন হয় নাই । আয়ুর্বেদের
আচার্য্য চক্রদত্তও স্বীয় নিবন্ধের সমাপ্তিতে এরূপ শপথ দিয়াছেন । *

মধ্বভাষ্য হইতে বলদেবের গোবিন্দভাষ্য বিশদ ও প্রাঞ্জল । মধ্বাচার্য্যের
ভাষ্যে কেবল পৌরাণিক প্রভৃতি বাক্য উদ্ধৃত হইয়াছে ; কিন্তু
বলদেবের ভাষ্যে সেরূপ নাই । ব্যাখ্যা সম্বন্ধে বলদেব অনেকস্থলে
মৌলিকতাই প্রকাশ করিয়াছেন ।

* “যঃসিদ্ধ যোগলিখিতাধিকসিদ্ধযোগা
নত্ৰৈব নিক্ষিপতি কেবলমুক্তরেদ্ধেদ্বা ।
ভট্টত্রয়ত্রিংশ বেদবিদা জনেন
দত্তঃ পতৎসগদি মূৰ্দ্ধনি তন্ত শাপঃ ॥”

ইউরোপীয় শক্তি

সার উইলিয়ম জোনস্

সার উইলিয়ম জোনস্ (১৭৪৬—১৭৯৪) ইউরোপে সংস্কৃত চর্চার অগ্রদূত। তিনি একাদশ বৎসরকাল ভারতে বাস করেন এবং ১৭৮৪ খৃষ্টাব্দে তাঁহারই ঐকান্তিক পরিশ্রমে কলিকাতায় Asiatic Society of Bengal স্থাপিত হয়। ইনি নিজে সংস্কৃত ভাষা শিক্ষা করেন। তৎপরে মনুসংহিতার ইংরাজী অনুবাদ প্রকাশিত হয়। তাঁহারই প্রযত্নে সংস্কৃত ভাষার গ্রন্থ দেবনাগরী অক্ষরে প্রথম প্রকাশিত হয়। ১৭৯২ খৃঃ ‘ঋতুসংহার’ নামক কালিদাসের গ্রন্থ প্রথমে দেবনাগরী অক্ষরে মুদ্রিত হয়।* তিনিই বলিয়াছেন—বেদান্ত পাঠে মনে হয় গ্রীসদেশীয় দার্শনিকগণ—প্লেটো পিথাগোরাস প্রভৃতি ভারতীয় ঋষিগণের মূল প্রসবণ হইতেই চিন্তা-ধারা পান করিয়াছেন। ইনি বেদান্তের কোনও গ্রন্থ প্রকাশ করেন নাই, কিন্তু এ-সম্বন্ধে প্রবন্ধ লিখিয়াছেন। জোনস্ সাহেবের গ্রন্থাবলী ১৭৯৯ খৃষ্টাব্দে লণ্ডন হইতে ছয় খণ্ডে প্রকাশিত হইয়াছে।

অষ্টাদশ শতাব্দীর উপসংহার

এই শতাব্দীই দার্শনিক মৌলিকতার শেষ। সহস্রাধিক বৎসরকাল যে দার্শনিক প্রতিভার স্ফূর্তি হইতেছিল তাহা যেন ঐন্দ্রজালিকের সন্মোহনে একেবারে নির্ঝাপিত হইল। পাণ্ডিত্য পল্লবগ্রাহিতায় পর্যাবসিত হইল। উদ্ভাবনী শক্তি কেবল সমালোচনায় পরিসমাপ্তি লাভ করিল। এই শতাব্দীতে গোড়ীয় মতের অভ্যুদয় ব্যতীত বিশেষ উল্লেখযোগ্য ঘটনা নাই। শতাব্দীর পর শতাব্দী যে দার্শনিক সময় চলিয়াছিল তাহারও অবসান হইল। জাতীয়-চিন্তা দার্শনিক ক্ষেত্রে মৌলিকতা পরিত্যাগ করিয়া কেবল জল্প-বিতণ্ডায় অপব্যয়িত হইতে লাগিল। জাতীয় চিন্তার অন্তিমুখীন্ ধারা বহিন্মুখীনতায়

* ইনি কালিদাসের শকুন্তলার ইংরাজী অনুবাদ করেন। তাঁহার এই অনুবাদ গেটে সাহেব পড়িয়া মুগ্ধ হন এবং শকুন্তলার উচ্চ প্রশংসা করেন। গেটে সাহেবের এই প্রশংসা জর্জর্ন পণ্ডিতগণের প্রাণে সংস্কৃত চর্চার প্রেরণা সঞ্চার করে। (প্রকাশক)

দার্শনিকতা হারাইল । ভারতীয় চিন্তার ধারা নূতন পথে প্রধাবিত হইল ।
অষ্টাদশ শতাব্দীর দার্শনিক ইতিহাস অবনতির ইতিহাস ।

উনবিংশ শতাব্দীর উপক্রম

এই শতাব্দীতে কোনও মৌলিক গ্রন্থ বিরচিত হয় নাই । দার্শনিক চিন্তা কেবল সমালোচনায় পর্য্যবসিত । ইতিহাসের দিকে মনীষিগণের চেষ্টা কতকটা পরিমাণে আকৃষ্ট হইয়াছে । এই শতাব্দীর চারিটা বিশেষত্ব আছে । **প্রথম**—প্রদেশীয় ভাষায় বেদান্ত-শাস্ত্রের অনুবাদ ও প্রচার হইয়াছে । **দ্বিতীয়**—ইউরোপীয় এবং দেশীয় পণ্ডিতগণের প্রচেষ্টায় বেদান্তের মত ইউরোপে বিস্তার লাভ করিয়াছে, এবং ইউরোপীয় দর্শনকে প্রভাবিত করিয়াছে । **তৃতীয়**—খৃষ্টান মতের আবির্ভাবে বেদান্ত-মত বিকৃত হইয়া নানারূপ সাম্প্রদায়িক মতের উদ্ভব হইয়াছে । মুসলমান শাসনকালে যেমন নানক, কবীর প্রভৃতির মতবাদ মুসলমান ধর্ম-প্রভাবে প্রভাবিত হইয়াছে, উনবিংশ শতাব্দীতেও সেইরূপ বঙ্গদেশের ব্রাহ্মমত, থিয়োসপিষ্ট-মত, এবং পাঞ্জাবের আর্থ্যসমাজের মত খৃষ্টান প্রভাবের ফল বলিয়া প্রতীত হয় । অবশ্যই এই তিন মতের ভিত্তি বেদান্তে, কিন্তু এই তিন মতই খৃষ্টীয় পোষাকে বেদান্ত । সুতরাং কতকটা পরিমাণে বিকৃত হইয়াছে । নববিধান ব্রাহ্মমত চয়নবাদে (Eclecticism) পরিণতি লাভ করিয়াছে । থিয়োসফি সমন্বয়বাদে (Syncretism) ব্যাপ্ত । আর্থ্যসমাজের মতবাদ প্রাচীন ও আধুনিকে মিল করিতে গিয়া এক অভিনব মতবাদে পর্য্যবসিত হইয়াছে । ব্রাহ্মমতের প্রধান দোষ যে উহাতে জাতীয়তা বোধ থাকে না, কতকটা Abstraction এর সৃষ্টি করে । থিয়োসফিও সেই দোষে ছুটে । বিশ্বমানবকে এক করিবার প্রচেষ্টা utopian, উহাতে কল্পনার গৌষ্ঠব থাকিলেও বাস্তবত্ব নাই । আর্থ্যসমাজের মতবাদে Rationalism থাকিতে পারে, কিন্তু জাতির ইতিহাসের সহিত যোগ না থাকায় অনেকটা পরিমাণে আধারশূন্য ভাবের মত হইয়া পড়িয়াছে । অবশ্যই ঐ একল মতাবলম্বী ব্যক্তিবর্গের মধ্যে অনেক মহাত্মা ব্যক্তি আছেন, তাঁহাদের সম্বন্ধে আমাদের ধারণা অতি উচ্চ । কেবল দার্শনিক ও ঐতিহাসিক দৃষ্টি দিয়া—এই সকল মতবাদের আলোচনায় আমরা যে সিদ্ধান্তে উপনীত হইয়াছি, তাহাই লিপিবদ্ধ করা হইল । এই তিন সাম্প্রদায়িক দল ভাঙিতে গিয়া দল গড়িয়া বসিয়াছেন । ইহাই প্রকৃতির প্রতিশোধ ।

কেবল ব্যবহারিক দিকে দৃষ্টি রাখিয়া ঘাত প্রতিঘাতের ফলে যে মতবাদের উদ্ভব হয়, যাহাতে বিজাতীয় অনুকরণ স্পৃহা থাকে, তাহা কতকটা পরিমাণে স্বাভাবিকতা হারাইয়া ফেলে। ধর্ম-জীবন ও দার্শনিকজীবন কেবল চয়নবাদ (Eclecticism) ও সমন্বয়বাদের (Syncretism) উপর দাঁড় হইতে পারে না। বিজ্ঞানভিক্ষুর মতবাদ যেমন বেদান্তের পোষাকে সাংখ্যবাদ হওয়ায় অস্বাভাবিক হইয়া পড়িয়াছে, সেইরূপ ব্রাহ্মবাদ, থিয়ো-সফিবাদ ও আর্ধ্যসমাজবাদ * খৃষ্টানী পোষাকে বেদান্ত-বাদ হওয়াতে অস্বাভাবিক হইয়াছে।

উনবিংশ শতাব্দীর চতুর্থ বিশেষত্ব—শাস্ত্রের বহুল প্রচার। ইংরাজ রাজত্বের শাসনপুণে আভ্যন্তরীণ শান্তি থাকায় প্রচার কার্যের সুবিধা হইয়াছে। ভারতের নানা প্রদেশে এবং ইউরোপ ও আমেরিকায় গ্রন্থ প্রচারক সমিতি স্থাপিত হওয়ায় গ্রন্থের বহুল প্রচার হইয়াছে। মাসিক পত্রগুলিও প্রচার-কার্যে যথেষ্ট সহায়তা করিয়াছে।

উনবিংশ শতাব্দীতে মৌলিকতা একেবারে নির্বাপিত, এই শতাব্দী সমালোচনার ও প্রচারের যুগ। এই শতাব্দীর বিশেষত্ব এই যে, খৃষ্টান মতবাদ ভারতকে প্রভাবিত করিয়াছে। ইউরোপীয় সাহিত্যের চিন্তা ভারতে প্রবেশ করিয়া ভারতীয় চিন্তার ধারা কতকটা পরিমাণে পরিবর্তিত করিয়াছে; আধ্যাত্মিক ভারতকে অল্লাধিক পরিমাণে জড় ভারতে পরিণত করিয়াছে। পক্ষান্তরে ভারতের চিন্তা ও সাহিত্য ইউরোপীয় চিন্তা ও সাহিত্যকে প্রভাবিত ও সমৃদ্ধ করিয়া তুলিয়াছে। স্বাধীন প্রকৃতি ইউরোপ ভারতীয় চিন্তাকে আপনার ছাঁচে ঢালিয়া আপনার করিতে ব্যস্ত। আর অনুকরণপরায়ণ ভারত কেবল গতানুগতিক ভাবে অনুকরণ করিতে গিয়া স্বীয় সনাতন ভাব হইতে বিচ্যুত হইতেছে। আদান প্রদান প্রকৃতির নিয়ম, কিন্তু পরস্পর গ্রহণ করিতে হইলেও স্বাধীন ভাবে গ্রহণ করিতে হয়। আপনার মূল উপাদান বজায় রাখিয়া পরস্পর গ্রহণ করিতে হয়।

* আর্ধ্যসমাজ-বাদ খৃষ্টীয়ভাবে প্রভাবিত না হইলেও হইতে পারে, তবে জাতির ইতিহাসের সহিত ইহার যোগ কম। আমাদের মনে হয় দয়ানন্দ স্বামী একেবারে উনবিংশ শতাব্দীর সভ্যতার হস্ত হইতে উদ্ধার পান নাই। বৈজ্ঞানিক ও খৃষ্টান প্রভাব তাঁহার জীবনে থাকিবার সম্ভাবনা। বৃন্দাবনে অবস্থান কালীন বৈষ্ণব প্রভাবেরও সম্ভাবনা আছে।

ইউরোপীয় জড়বাদে মুগ্ধ ভারত বাহিরের চাক্চিক্যে মুগ্ধ হইয়া সনাতন ভাবের সহিত জড়বাদের মিলন করিতে না পারিয়া, জড়বাদের ভিত্তিতে অধ্যাত্মবাদকে স্থাপন করিতে গিয়া অস্বাভাবিকতাদোষে ছুট হইয়াছে।

ইউরোপীয় বৈজ্ঞানিক-উন্নতি বেদান্ত দর্শনের বিকাশের সহায় হইয়াছে। বিজ্ঞান বতই অগ্রসর হইতেছে ততই বেদান্তের প্রতিপাদিত সত্যের বিকাশ হইতেছে। স্পন্দন জড়ের ধর্ম, প্রকাশ চিত্রের ধর্ম; ক্রমে ক্রমে বিজ্ঞান সেই দিকে অগ্রসর হইতেছে। রসায়নশাস্ত্র পরমাণুবাদ অতিক্রম করিয়া সূক্ষ্মাণুবাদ অর্থাৎ electron theory তে পৌঁছিয়াছে। রেডিয়মের (Radium) আবিষ্কারে পরমাণুবাদ বিদ্বস্ত হইয়াছে, সূক্ষ্মাণু বা electron আবিষ্কৃত হইয়াছে। সূক্ষ্মাণুতেও স্পন্দন আছে, স্ততরাং ক্রমশঃ সূক্ষ্মাদপি সূক্ষ্ম-কারণ আবিষ্কৃত হইতেছে। সূক্ষ্মাণুতে স্পন্দন থাকায় তাহাও সাংখ্য পরিকল্পিত “অব্যক্ত প্রকৃতি” নহে। স্পন্দন জড়ের ধর্ম নির্ণীত হওয়ায় আত্মা মন হইতে পৃথক-চৈতন্য স্বরূপ এই মতবাদের আরও ক্ষুণ্ণ হইয়াছে। বিজ্ঞানের বিকাশে তাই বেদান্তের বিকাশ সংসাধিত হইয়াছে। বিজ্ঞান ক্রমে বেদান্তের অভিমুখীন হইতেছে। বেদান্তের প্রতিপাদিত সত্যের ইহাই মহিমা।

উনবিংশ শতাব্দী

প্রথম বিশেষত্ব

এই শতাব্দীতে কোনও বিশেষ আচার্যের আবির্ভাব হয় নাই ; কেবল প্রদেশীয় ভাষায় বেদান্তের সত্য সঙ্কলিত হইয়াছে। প্রদেশীয় ভাষার মধ্যে বৈদান্তিক সাহিত্যে হিন্দী ভাষার আসন সর্বোপরি। বঙ্গভাষায় শারীরিক ভাষ্যাদির অনুবাদ ও প্রকরণ গ্রন্থও অনুদিত হইয়াছে।

বঙ্গভাষা

কালিবার বেদান্তবাগীশ মহাশয় শারীরিক ভাষ্যের বঙ্গানুবাদ প্রচার করেন (বঙ্গাব্দ ১২৯৪, খৃষ্টাব্দ ১৮৮৭)। তিনি বেদান্ত-সারেরও অনুবাদ করিয়াছেন। মহেশচন্দ্র পাল মহাশয় উপনিষদ সমূহের বঙ্গানুবাদ প্রকাশ করিয়া বঙ্গভাষার পুষ্টি সাধন করেন। এই শতাব্দীর শেষভাগে মহামহোপাধ্যায় চন্দ্রকান্ত তর্কালঙ্কার মহোদয় স্বীয় অসাধারণ পাণ্ডিত্য ও অতিমানুষ্য প্রতিভার পরিচয় দিয়াছেন। গোপাল লাল বসু মল্লিক মহাশয়ের ফেলোশিপের বক্তৃতায় চন্দ্রকান্ত পাঁচ বৎসরকাল বেদান্ত সম্বন্ধে বিচারপূর্ণ প্রবন্ধ পাঠ করেন। প্রথম বর্ষে উপক্রমণিকা, নামকরণ প্রণালী, দর্শন শাস্ত্র এবং ত্রায়, বৈশেষিক, সাংখ্য, পাতঞ্জল প্রভৃতি দর্শনের সারমর্ম প্রদান করিয়াছেন। দ্বিতীয়, তৃতীয়, চতুর্থ ও পঞ্চম বর্ষে অগ্ন্যাগ্ন দার্শনিক মতের সহিত তুলনা করিয়া বেদান্তের মত স্থাপিত করিয়াছেন। দ্বৈতবাদ ও অদ্বৈতবাদের তুলনামূলক বিচার এই প্রবন্ধে বেরূপ আছে, বোধহয় বঙ্গভাষায় আর কোনও প্রবন্ধে তাহা নাই। চন্দ্রকান্তের গ্রন্থ ব্যতীত বঙ্গভাষায় উল্লেখযোগ্য গ্রন্থও বিরল। চন্দ্রকান্তের প্রবন্ধে প্রতিবিশ্ববাদ ও অবিচ্ছিন্নবাদ সবিশেষ আলোচিত হইয়াছে। তিনি প্রতিবিশ্ববাদেরই সমর্থন করিয়াছেন। তাঁহার প্রথমবর্ষের বক্তৃতা ১৮৯৮ খৃষ্টাব্দে (১৮২০ শকে) প্রকাশিত হয়। ১৯০৪ খৃষ্টাব্দে ইহার দ্বিতীয় সংস্করণ প্রকাশিত হইয়াছে। অত্র চারি বর্ষের বক্তৃতা বিংশ-শতাব্দীর প্রারম্ভে (১৯০০—১৯০৩ খ্রীষ্টাব্দে) মুদ্রিত ও প্রকাশিত হইয়াছে। চন্দ্রকান্তের প্রবন্ধের ত্রায় প্রবন্ধ অগ্ন্যাগ্ন প্রাদেশিক ভাষায় বিরল, কিন্তু জাতীয় দুঃভাগ্য এখন চন্দ্রকান্তের প্রবন্ধ পাওয়া যায় না।

গৌড়ীয় বৈষ্ণব-মত সম্বন্ধে শ্রামলাল গোস্বামী মহাশয়ের প্রচেষ্টা উল্লেখযোগ্য। তিনি বলদেব বিভাভূষণের গোবিন্দভাষ্যের অনুবাদ ও গোবিন্দভাষ্য-বিবৃতি নামক এক প্রবন্ধ লিখিয়া বলদেবের মত বিবৃত করিয়াছেন। বলদেবের “সিদ্ধান্তরত্ন বা ভাষ্যপীঠকের” বঙ্গানুবাদও গোস্বামী মহাশয় প্রকাশ করিয়াছেন। শ্রামলাল গোস্বামী মহাশয় বৃহদারণ্যক্ ও ছান্দোগ্য উপনিষদের সংস্কৃত ভাষায় টীকাও রচনা করেন।

বঙ্গবাসী আফিস হইতে শ্রীযুক্ত পঞ্চানন তর্করত্ন মহাশয় পঞ্চদশীর বঙ্গানুবাদ প্রকাশ করিয়াছেন। প্রবন্ধ হিসাবে একমাত্র চন্দ্রকান্ত তর্কালঙ্কার মহাশয়ের নামই উল্লেখযোগ্য।

৮দামোদর মুখোপাধ্যায় মহাশয় গীতার এক সরল ব্যাখ্যা করিয়াছেন। ৯গুরুদাস বন্দ্যোপাধ্যায় মহাশয় “জ্ঞান ও কর্ম” নামক এক প্রবন্ধ রচনা করিয়াছেন। এই প্রবন্ধ উনবিংশ শতাব্দীর অন্তে রচিত হইয়াছে। ইহাতে বেদান্তের দিক হইতে জ্ঞান ও কর্মের আলোচনা করা হইয়াছে।

গৌড়ীয়মতে কেদারনাথ দত্ত ভক্তিবিনোদ মহাশয় অনেক গ্রন্থ অনুবাদ সহ প্রকাশ করিয়াছেন। “আম্মায়ত্ন” নামক এক প্রবন্ধে তিনি গৌড়ীয় মতের সংক্ষিপ্ত মর্ম প্রদান করিয়াছেন। এই প্রবন্ধ সংস্কৃত ভাষায় লিখিত, ইহার সঙ্গে তাহার স্বকৃত বঙ্গানুবাদ আছে।

বর্তমান বিংশ শতাব্দীর প্রারম্ভে শ্রীযুক্ত কোকিলেশ্বর ভট্টাচার্য্য মহাশয় “উপনিষদের উপদেশ” নামক এক প্রবন্ধ রচনা করিয়াছেন। এই প্রবন্ধ কয়েকখণ্ডে প্রকাশিত হইয়াছে। ইহাতে উপনিষদের আখ্যায়িকাগুলির তাৎপর্য্য প্রদর্শিত হইয়াছে। শাক্তমত ব্যাখ্যাকল্পে স্থান বিশেষে তিনি শঙ্করকে অতিক্রম করিয়াছেন বলিয়া বোধ হয়। *

হিন্দী ভাষা

হিন্দী ভাষায় অনেক প্রবন্ধ রচিত হইয়াছে, বোধহয় প্রাদেশিক ভাষার মধ্যে হিন্দী দার্শনিক সাহিত্য সর্বাপেক্ষা পরিপুষ্ট।

১। স্বামী অভিলাথ দাস উদাসী “অভিলাথ সাগর” নামক এক প্রবন্ধ রচনা করিয়াছেন। ইহাতে বন্দন-বিচার, গ্রন্থ-বিচার, মার্গ-বিচার, ভজন-বিচার,

জড়ব্রহ্ম-বিচার, চৈতন্য ব্রহ্ম-বিচার, নিরাকার ব্রহ্ম-বিচার, মিথ্যা ব্রহ্ম-বিচার, অহং ব্রহ্মবিচার, ব্রহ্ম-বিচার প্রভৃতি বিষয় বর্ণিত আছে।

২। ভগবানদাস নিরঞ্জনী “অমৃতধারা” নামক বেদান্তের এক প্রকরণ গ্রন্থ পণ্ডে লিখিয়াছেন।

৩। পরমহংস চিদ্বনানন্দ স্বামী “আত্মপুরণ” নামক এক বৃহৎ প্রবন্ধ রচনা করিয়াছেন। ইহাতে দশোপনিষদের ভাবার্থ বর্ণিত আছে। স্বামিন্দ্রী মহাদেবানন্দ সরস্বতী কৃত “তত্ত্বানুসন্ধান ও অদ্বৈতচিন্তাকৌস্তভের” হিন্দী অনুবাদও করিয়াছেন।

৪। আনন্দগিরি স্বামী “আনন্দামৃতবর্ণিনী” নামক এক প্রবন্ধ রচনা করিয়াছেন। ইহাতে গীতার তাৎপর্য নির্ণয়বসরে বেদান্ততত্ত্ব নির্ণীত হইয়াছে।

৫। কামলীবালে বাবাজী “পঙ্কপাত রহিত অনুভব প্রকাশ” নামক এক প্রবন্ধ রচনা করেন। সকল শাস্ত্রের অধ্যাত্ম তাৎপর্য এই প্রবন্ধে নির্ণীত হইয়াছে।

৬। গুলাব সিংহ শ্রীকৃষ্ণ মিশ্র কৃত “প্রবোধ চন্দ্রোদয়” নাটকের ভাষ্যানুবাদ করিয়াছেন।

৭। পরমহংস লক্ষ্ম্যানন্দ স্বামী “মোক্ষগীতা” এবং “বিবেক বীর বিজয়” নামক দুইখানি বেদান্তের প্রকরণগ্রন্থ রচনা করিয়াছেন।

৮। গুলাব রায়জী “মোক্ষপন্থ” নামক এক প্রবন্ধ রচনা করিয়াছেন।

৯। স্বামী নিশ্চলদাসজী “বিচারসাগর” নামক প্রবন্ধ রচনা করিয়াছেন। ইহার উপর নিজেই টীকা রচনা করেন। পীতাম্বর দাস ইহার উপরে সুবিস্তৃত টীকা রচনা করিয়াছেন। বোধহয় হিন্দী ভাষায় বৈদান্তিক গ্রন্থের মধ্যে “বিচারসাগর” সর্বশ্রেষ্ঠ। স্বামী নিশ্চলদাস “বৃত্তি প্রভাকর” নামক অত্র এক প্রবন্ধ রচনা করিয়াছেন। ইহাতে ষড়্‌দর্শনের আলোচনা প্রসঙ্গে বেদান্তমতের প্রতিষ্ঠা করিয়াছেন।

১০। স্বামী গোবিন্দদাস “বিচার-মালা” প্রবন্ধ রচনা করিয়াছেন।

১১। পীতাম্বর দাস বালবোধিনী টীকা সহ “বিচার চন্দ্রোদয়” রচনা করিয়াছেন। বঙ্গদেশে শ্রীযুক্ত রামদয়াল মজুমদার মহাশয় বিচার চন্দ্রোদয়ের বঙ্গানুবাদ প্রকাশ করিয়াছেন। বিচার চন্দ্রোদয়ে বেদান্ত প্রতিপাদ্য বিষয় অতি সুন্দররূপে প্রপঞ্চিত হইয়াছে।

১২। কবিবর কেশবদাস “বিজ্ঞান গীতা” নামক প্রবন্ধ রচনা করিয়াছেন। এতদ্ব্যতীত সুন্দর-বিলাস, স্বরূপাত্মসন্ধান, স্বাত্ত্ব্য প্রকাশ, সন্তোষ-স্বরতরু, সন্তপ্রভাব প্রভৃতি অনেক প্রবন্ধ হিন্দীভাষায় বিরচিত হইয়াছে। যোগেশ্বর বলানাথজী মারবাড়ী ভাষায় “অনুভবপ্রকাশ” নামক এক প্রবন্ধ রচনা করিয়াছেন। ইহাতে “তত্ত্বমসি” প্রভৃতি বাক্যের তাৎপর্য নির্ণীত হইয়াছে। ঊনবিংশ শতাব্দীতে হিন্দীসাহিত্য দার্শনিকক্ষেত্রে প্রতিষ্ঠা লাভ করিয়াছে। *

ঊনবিংশ শতাব্দী

দ্বিতীয় বিশেষত্ব

ইউরোপীয় পণ্ডিতগণ

ইউরোপীয় পণ্ডিতগণের মধ্যে সার উইলিয়ম জোনস্ (Sir William Jones), চার্লস্ ইউল্কিনস্ (Charles Wilkins), কোলব্রুক (Cole Brook) প্রভৃতি সাহেবগণ প্রথমে দার্শনিকক্ষেত্রে অবতীর্ণ হন। অষ্টাদশ শতাব্দীর শেষ হইতে ঊনবিংশ শতাব্দীর প্রথমভাগেই তাঁহারা সংস্কৃত-সাহিত্য-রাজ্যে প্রবেশ করেন। তাঁহাদের দৃষ্টান্তে উইলসন্, রোয়ার, কাণ্ডয়েল, বথলিং, ডসেন্, গার্কো, মোক্ষমূলর, থিব, কর্ণেল জেকব, বুলার, ডেভিস, বেনিস, গফ্ প্রভৃতি ইউরোপীয় পণ্ডিতগণ দার্শনিক সাহিত্য আলোচনা করিতে লাগিলেন। এই সকল পণ্ডিতগণের প্রচেষ্টায় দার্শনিকসাহিত্য ইউরোপের সুধীসমাজের দৃষ্টি আকর্ষণ করে। দার্শনিক সাহিত্যের প্রচারে ইউরোপীয় চিন্তা ও কাব্য প্রভাবিত হয়। এডুইন্ আরনল্ড (Edwin Arnold) সাহেব Light of Asia নামক গ্রন্থ রচনা করিয়া বুদ্ধদেবের জীবনী ইউরোপীয় সমাজের নিকট উপস্থাপিত করেন। বর্তমান শতাব্দীতে যেয়স্ (yeats) ও রাসেল্ (Russel) প্রভৃতি ইংলণ্ডীয় পণ্ডিতগণ ভারতীয় প্রভাবে প্রভাবিত

দার্শনিক চিন্তায় সোপেনহোর, ভনহার্টম্যান্ প্রভৃতি দার্শনিকগণ প্রভাবিত হইয়াছেন। বর্তমানে দিনেমার অধ্যাপক হফ্‌ডিং (Harold Hoffding) তৎকৃত Philosophy of Religion নামক গ্রন্থে উপনিষদের চিন্তার প্রাচীনত্ব ও শ্রেষ্ঠত্ব অঙ্গীকার করিয়াছেন।

ইউরোপীয় পণ্ডিতগণের প্রচেষ্টা প্রশংসনীয়। বিদেশীর পক্ষে যতদূর সম্ভব তাহা তাঁহারা করিয়াছেন। তাঁহাদের যে ভ্রম প্রমাদ নাই এমন নহে। অনেক স্থলে তাঁহারা তাৎপর্য হৃদয়ঙ্গম কবিতেনা পারিয়া ভ্রান্ত সিদ্ধান্তে উপনীত হইয়াছেন।

কোলব্রুক (Colebrook ১৭৬৫ খৃঃ—১৮৩৭ খৃঃ)—ইনি ১৮০৫ খৃষ্টাব্দে “Asiatic Researches” নামক প্রবন্ধে বেদ সম্বন্ধে—On The Vedas প্রবন্ধ রচনা করেন। ১৮৩৭ খৃষ্টাব্দে কোলব্রুক ও উইলসন্ সাহেব “গৌড়পাদীয়-ভাষ্য সহিত” সাংখ্য-কারিকার ইংরাজী অনুবাদ সহ এক সংস্করণ প্রকাশিত করেন। অক্সফোর্ডে এই সংস্করণ প্রথম প্রকাশিত হয়। কোলব্রুক * ভারতীয় দর্শন সম্বন্ধেও প্রবন্ধাদি রচনার সূচনা করিয়া যান। পরবর্ত্তী-কালে তাঁহারই পথ অনুসরণ করিয়া অগাচ্চ পণ্ডিতগণ বেদান্ত-দর্শনাদি সম্বন্ধে আলোচনা করেন।

উইলসন্ (Horace Hayman Wilson)—উইলসন্ সাহেব ভারতীয় নাট্য সম্বন্ধে একটি সুবিস্তৃত প্রবন্ধ লিখিয়াছেন। এই প্রবন্ধের তৃতীয় সংস্করণ ১৮৭১ খৃষ্টাব্দে লণ্ডনে প্রকাশিত হয়। প্রবন্ধের নাম “Select Specimens of the Theatre of the Hindus”। অবশ্যই এই প্রবন্ধে উইলসন্ সাহেব যে সিদ্ধান্তে উপনীত হইয়াছেন তাহা সকলাংশেই সঙ্গত ও শোভন নহে। ইনি কোলব্রুক সাহেবের সহিত সাংখ্যকারিকার এক সংস্করণও প্রকাশ করিয়াছেন। † শঙ্করাচার্যের অবস্থিতি-কাল সম্বন্ধেও

* ইনি প্রথমে সংস্কৃত ব্যাকরণের ইংরাজী অনুবাদ করেন, এবং অনেক সংস্কৃত হাতের লেখা সংগ্রহ করিয়া East India Companyকে প্রদান করেন। তাঁহারই ঐকান্তিক প্রচেষ্টার ফলে লণ্ডনে Royal Asiatic Society স্থাপিত হয়।—(প্রকাশক)

† ইনি সংস্কৃত-ইংরেজী অভিধান রচনা করেন।

বোডেন্ (Colonel Boden)—একজন খৃষ্টান ধর্ম প্রচারের উগ্র উৎসাহী। তাঁহার বিশ্বাস সংস্কৃত সুশিক্ষিত হইলে ভারতে মিশনারিগণের প্রচার কার্যের বিশেষ সুবিধা হইবে, এই বিশ্বাসে অনুপ্রাণিত হইয়া খৃষ্টান ধর্ম প্রচারের সৌকার্য সাধনের জন্ত তাঁহার সমুদয় সম্পত্তি ১৮৩০ খৃঃ অক্সফোর্ড বিশ্ববিদ্যালয়ে প্রদান করেন। ইহা হইতে বোডেন্ বৃত্তির ব্যবস্থা করা হয়, এবং ১৮৮০ খৃঃ সংস্কৃত চর্চার একটি বিশেষ বিভাগ খোলা হয়। (প্রকাশক)

উইলসন্ সাহেব গবেষণা করিয়াছেন। কিন্তু তাঁহার গবেষণার ফলে যে সিদ্ধান্ত স্থাপিত হইয়াছে তাহা সঙ্গত বলিয়া মনে হয় না। উইলসন্ সাহেবও পথ প্রদর্শক মাত্র।

চার্লস উইল্কিন্স (Charles Wilkins)—ইনি ১৭৭০ খৃঃ ভারতে আগমন করেন, এবং সংস্কৃত ভাষায় ব্যুৎপত্তি লাভ করিয়া ভাগবত গীতার ইংরাজী অনুবাদ করেন। ১৭৮৫খৃঃ এই গীতানুবাদ লণ্ডনে প্রকাশিত হয়, এবং ভাগবত গীতার এই ইংরাজী অনুবাদ জার্মানী ও ফরাসী ভাষায় অনূদিত হয়।

রোয়াল (Roer)—রোয়ার সাহেব কএকখানি উপনিষদের সম্পাদক। ১৮৫০ খৃষ্টাব্দে কলিকাতা “বিব্লিওথিকা ইণ্ডিকা সিরিজ” ঐতরেয়, কেন, শ্বেতাশ্বতর, কঠো, তৈত্তিরীয় প্রভৃতি উপনিষদ সম্পাদন করিয়া প্রকাশিত করেন।

কোয়েল (Cowell)—ইনিও উপনিষদের সম্পাদক। কলিকাতার বিব্লিওথিকা ইণ্ডিকা সিরিজ কএকখানি উপনিষদ প্রকাশিত করেন। ১৮৬১ খৃষ্টাব্দে কৌষীতকী উপনিষদ, ১৮৭০ খৃঃ মৈত্রেী উপনিষদ সম্পাদন করেন। ইনি বুদ্ধ চরিতের অনুবাদক, ১৮৯৩ খৃঃ বুদ্ধ চরিত অক্সফোর্ডে প্রকাশিত করেন।

বংলিঙ্গ (Both Ling)—ইউরোপীয় পণ্ডিতগণের মধ্যে অন্যতম প্রধান পণ্ডিত। ইনি রথ (Roth) সাহেবের সহিত মিলিত হইয়া সংস্কৃত ভাষার এক জার্মান অভিধান প্রণয়ন করিয়াছেন। রুশিয়ার রাজধানী সেন্ট পিটার্সবার্গ (বর্তমান নাম লেনিন গ্রাড্) হইতে এই স্ববৃহৎ অভিধান ৭ খণ্ডে প্রকাশিত হইয়াছে (১৮৫২-১৮৭৫)। বংলিঙ্গ সাহেব ইহার এক সংক্ষিপ্ত সংস্করণও (১৮৭৯—১৮৮৯ খৃঃ) লিপ্‌জিগে প্রকাশ করেন। ১৮৯৭ খৃঃ ইহার রচিত Sanskrit Chrestomathic নামক প্রবন্ধের তৃতীয় সংস্করণ লিপ্‌জিগ্‌ নগর হইতে প্রকাশিত হয়। *

১৮৮৯ খৃঃ ইনি ছান্দোগ্য উপনিষদ অনুবাদ সহ সম্পাদিত করিয়া লিপ্‌জিগ্‌ নগর হইতে প্রকাশিত করেন। ঐ খৃষ্টাব্দেই সান্ন্যাস বৃহদারণ্যক উপনিষদ সম্পাদিত হইয়া প্রকাশিত হয়। ১৮৭০—৭৩ খৃষ্টাব্দে সেন্ট-পিটার্সবার্গ্‌

* ইনি ‘পাণিনি’ অনুবাদ করেন, এবং এই অনুবাদে প্রাচ্য পণ্ডিতগণের পাণিনি অধ্যয়নে বিশেষ সহায়তা করিয়াছে।—(প্রকাশক)

নগর হইতে দুই খণ্ডে “Indische Sprüche” নামক গ্রন্থের দ্বিতীয় সংস্করণ প্রকাশিত হয়। ইনি বৈদিক সাহিত্যেই স্বীয় প্রতিভার পরিচয় দিয়াছেন।

অধ্যাপক মোক্ষমূলার (Prof. F-Max Muller)—ইনি অধ্যাপক ছিলেন। ভারতীয় দর্শন আলোচনায় ইউরোপীয় পণ্ডিতগণের মধ্যে ইনি শ্রেষ্ঠ। বৈদিক ও বৈদান্তিক সাহিত্যে ইহার রচিত অনেক গ্রন্থ আছে। ইনি ঋগ্বেদের সম্পাদক। ১৮৭৩ খৃঃ কেবল ঋগ্বেদের মূল লগুনে প্রকাশিত করেন। ১৮৭৭ খৃঃ উহার পদপাঠ প্রকাশিত হয়। ১৮৭৭ খৃঃ Aufrecht Bonn নগর হইতে রোমান অক্ষরে (Roman Characters) ঋক্সংহিতা প্রকাশিত করেন। ১৮৯০-৯২ খৃঃ সায়নভাষ্য ও পদপাঠ সহিত ঋক্সংহিতা লগুন নগরী হইতে প্রকাশিত করেন। ১৮৯১ খৃঃ অক্সফোর্ড হইতে প্রকাশিত Sacred Books of the East Seriesএ কতকগুলি বৈদিক শ্লোকের অনুবাদ প্রকাশিত করেন। *

Sacred Books vol. I and XV এতে কএকখানি উপনিষদের অনুবাদ করিয়াছেন। ১৮৯৪ খৃষ্টাব্দে Royal Institutionএতে বেদান্ত-দর্শন সম্বন্ধে কয়েকটি গ্রন্থ পাঠ করেন, ইহাই—“A Vedanta Philosophy” নামে অভিহিত। ১৮৯৯ খৃঃ Six Systems of Indian Philosophy প্রকাশ করেন। ইনি কালিদাসকৃত মেঘদূতের জার্মান ভাষায় অনুবাদও প্রকাশ করিয়াছেন। ১৮৪৭ খৃঃ কনিগ্‌সবার্গ (Konigs Berg) নামক নগরে এই অনুবাদ প্রকাশিত হয়। মোক্ষমূলার—Contribution to the Science of Mythology, Introduction to the Science of Religion, Natural Religion (The Gifford Lectures), Physical Religion (Gifford Lectures), Anthropological Religion, Theosophy of Psychological Religion, The origin and growth of Religion, Biographies of words, and the Home of the Aryans, The science of Language, chips from a German work

* (Vedic Hymns—মরুৎ, রুদ্র, বায়ু, বাত—Sacred Bks. of the East Series vol. xxx ii)

shop ; India, what it can teach us" * প্রভৃতি অনেক প্রবন্ধ রচনা করিয়াছেন। ইনি বেদান্ত-দর্শনে শাক্ত মতের অনুসরণ করিয়াছেন, কিন্তু স্থল বিশেষে ইহার সিদ্ধান্ত অসমীচীন ও অসঙ্গত হইয়াছে। তিনি যে বেদান্তের প্রভাবে প্রভাবিত তাহাও স্বীকার করিয়াছেন। তিনি Vedanta Philosophy নামক প্রবন্ধে লিখিয়াছেন—“Any how let me tell you that a philosopher so thoroughly acquainted with all the historical systems of philosophy as Schopenhauer, and certainly not a man given to deal in extravagant praise of any philosophy but his own, delivered his opinion of the Vedanta philosophy, as contained in the Upanishads, in the following words,—‘In the whole world there is no study so beneficial and so elevating as that of the Upanishads. It has been the solace of my life, it will be the solace of my death.’ If these words of Schopenhauer’s required any endorsement, I should willingly give it as the result of my own experience during a long life devoted to the study of many philosophies and many religions. If philosophy is meant to be a preparation for a happy death or Enthanasia, I know of no better preparation for it than the Vedanta philosophy.”

ডেসেন (Paul Deussen) —ইনি জার্মান অধ্যাপক, বেদান্ত-দর্শনের ক্ষেত্রে ইহার প্রচেষ্টা ও সাধনা সর্বোপরি উল্লেখযোগ্য। ইনি ভারতবর্ষে আসিয়া তথ্য সংগ্রহ পূর্বক প্রবন্ধ সকল রচনা করিয়াছেন। বেদান্তের প্রাণস্পর্শী ভাবে তিনি মুগ্ধ হইয়াছেন। যে কয়েকজন ইউরোপীয় পণ্ডিত বেদান্ত-দর্শনের আলোচনা করিয়াছেন, তন্মধ্যে ইনিই সর্বাপেক্ষা অধিকতর পরিমাণে বেদান্তের রস উপলব্ধি করিতে পারিয়াছেন। স্থল বিশেষে

* “India what can it teach us”—এই প্রবন্ধে তিনি বলিয়াছেন—“If I were asked under what sky the human mind has most fully developed some of its choicest gifts, has most deeply pondered on the greatest problems of life, and has found solution of some of them which well deserve the attention of those who have studied Plato and Kant, I would point out to India.”—(প্রকাশক)

ইহার সিদ্ধান্তও অশোভন হইয়াছে ; অবশ্যই তাহা দোষের নহে, কারণ ইনি বিদেশী হইয়াও যেরূপ পরিশ্রম করিয়াছেন তাহার জন্তই ইনি ধন্যবাদার্থ। বিদেশীর পক্ষে ভ্রম-প্রমাদ ক্ষমার, কারণ ভাষা ও ভাবের ভিতর তাঁহাদের প্রবেশ করাই সুকঠিন। ডসেন্ বৈদিক দর্শন সম্বন্ধে ১৮৯৪ খৃষ্টাব্দে— “Allgemeine Geschichte der philosophie” নামক গ্রন্থের প্রথম খণ্ডের প্রথম অংশ (Vol. I Part I) “Philosophie des Veda” নামক প্রবন্ধ লিপ্‌জিগ্‌-নগরীতে প্রকাশিত করেন। বেদান্ত-দর্শন সম্বন্ধে ডসেন্ কৃত “Die Philosophie der Upanishads” (The philosophy of the Upanishads) নামক গ্রন্থই সুপ্রসিদ্ধ। ১৮৯৯ খৃঃ লিপ্‌জিগ্‌-নগর হইতে এই প্রবন্ধ প্রকাশিত হয়। ১৯০৬ খৃঃ গেডেন্ (Geden) সাহেব ইহার ইংরাজী .তর্জমা প্রকাশ করেন। ইউরোপীয় পণ্ডিতগণের মধ্যে বেদান্ত সম্বন্ধে এরূপ সুচিন্তিত প্রবন্ধ আর কেহই লিখিতে পারেন নাই। গফ্ (Gough) সাহেবের প্রবন্ধ সুবিস্তৃত হইলেও এরূপ-মনীষার সহিত লিখিত হয় নাই। মোক্ষ-মূল্যের Vedanta Philosophy হইতে গফ্ সাহেবের প্রবন্ধ যে সুচিন্তিত তদ্বিষয়ে সন্দেহ নাই। ডসেন্ ১৮৯৭ খৃঃ অনুবাদ ও ভূমিকা সহ “Schoig Upanishads” প্রকাশ করেন। লিপ্‌জিগ্‌-নগর হইতে ইহা প্রকাশিত হয়। ১৮৮৩ খৃঃ লিপ্‌জিগ্‌-নগর হইতে ডসেন্—“Das System des Vedanta”—A System of Vedanta নামক প্রবন্ধ প্রকাশ করেন। ১৯১২ খৃষ্টাব্দে আমেরিকার সিকাগো নগরী হইতে Ch. Johnston কৃত এই গ্রন্থের ইংরাজী অনুবাদ প্রকাশিত হইয়াছে। এই প্রবন্ধে বেদান্ত-দর্শন আলোচিত হইয়াছে। ১৮৮৭ খৃঃ শাক্তর ভাষ্য ও সূত্রের অনুবাদ সহ ব্রহ্মসূত্র লিপ্‌জিগ্‌-নগর হইতে প্রকাশিত হয়। এই প্রবন্ধের নাম “Die Sutra’s des Vedanta—the Sutras of Vedanta” বেদান্ত দর্শনের ক্ষেত্রে ডসেন্ সাহেব ইউরোপীয় পণ্ডিতগণের মধ্যে শ্রেষ্ঠ স্থান অধিকার করিয়াছেন। সংস্কৃত সাহিত্য, বিশেষতঃ ভারতীয় দর্শন অধ্যয়ন করিবার জন্তই ডসেন্ ভারতে আসিয়া ছিলেন। স্থান বিশেষে ডসেন্ সাহেবের সিদ্ধান্ত সমীচীন না হইলেও তিনি অতিশয় শ্রদ্ধার সহিত আলোচনা করিয়াছেন। তাঁহার Philosophy of the Upanishads নামক প্রবন্ধ সুদীপমাজে বিশেষ সমাদৃত।

ওয়েবার্ (Albrecht Weber)—ইনি মোক্ষমূলারের সমসাময়িক । ইনি যযুবেদের এক অনুবাদ সম্পাদন করেন । ইনি Berlin Royal Libraryর জ্ঞান সংস্কৃত হস্ত লিখিত পুস্তকাবলীর এক তালিকা নির্মাণ করেন । তৎকৃত “Indischen studien” ১৮৫০ খৃঃ হইতে ১৮৮৫ খৃষ্টাব্দের মধ্যে ১৭ খণ্ডে প্রকাশিত হয় । ইহা ভারতীয় সংস্কৃত-সাহিত্যের খনিবিশেষ । তৎকৃত History of Indian Literature নামক গ্রন্থে তিনি বলিয়াছেন যে, হিন্দুগণের মৌলিকতা ছিলনা, এবং কাব্য, বিজ্ঞান ও শিল্পকলায় তাঁহারা গ্রীকগণের অনুগরণ করিয়াছেন, হিন্দুদের রামায়ণ হোমারের (Homer) অনুকরণ ভিন্ন আর কিছুই নহে । বিশ্বের স্বর্গীয় পণ্ডিত কাশীনাথ ত্রিষক তৈলঙ্গ মহোদয় তাঁহার এই সকল অসার সিদ্ধান্তের অযৌক্তিকতা বিষদভাবে দেখাইয়া দিয়াছেন ।

গার্বে (Garbe)—ইনি বেদান্ত দর্শন সম্বন্ধে বিশেষ ভাবে না লিখিলেও ভারতীয় দর্শন সম্বন্ধে প্রবন্ধাদি প্রণয়ন করিয়াছেন । ১৮২৭খৃঃ সিকাগো (Chicago) নগর হইতে “Philosophy of Ancient India” নামক প্রবন্ধ প্রকাশিত করেন । ১৮২৪ খৃঃ লিপ্‌জিগ্‌ নগর হইতে “Die Sankhya Philosophie” নামক প্রবন্ধ প্রকাশিত হয় । ১৮২৫ খৃঃ হার্ভার্ড্‌ (Harvard) হইতে সাংখ্যপ্রবচন ভাষ্যের এক সংস্করণ প্রকাশ করেন । ১৮৮২ খৃঃ জার্মান ভাষায় ইহার অনুবাদ লিপ্‌জিগ্‌ নগরে প্রকাশিত করিয়াছেন । ১৮৮৮—৯২ খৃঃ গার্কের সাহেব সাহুবাদ সাংখ্যসূত্র কলিকাতার বিব্লিওথিকা ইণ্ডিকা সিরিজে প্রকাশ করেন । ১৮৯২ খৃঃ মিউনিক্‌ (Munich) নগরে গার্কের সাহেবের সাংখ্যতত্ত্ব-কৌমুদীর অনুবাদ প্রকাশিত হয় । তিনি “Sankhya und yogo” নামক প্রবন্ধে গ্রীক দর্শনের উপর ভারতীয় দর্শনের প্রভাব বিশদ ভাবে দেখাইয়াছেন । তিনি ১৮৭৮ খৃঃ লণ্ডন হইতে “বৈতান সূত্রের” এক সংস্করণ প্রকাশিত করিয়াছেন । এই খৃষ্টাব্দেই ষ্ট্রাসবর্গ্‌ । (Strasburg) নগরে বৈতান সূত্রের অনুবাদ প্রকাশিত হয় । দার্শনিক ক্ষেত্রে গার্কের সাহেব যথেষ্ট পরিচয় করিয়াছেন । বেদান্ত সম্বন্ধে বিশেষ কিছুই না করিলেও ভারতীয় দর্শনের প্রভাবাদি সম্বন্ধে আলোচনা করিয়াছেন বলিয়াই তাঁহার নাম উল্লিখিত হইল । তিনি গীতার এক সংস্করণ প্রকাশ করেন, তাহার ভূমিকায় গার্কের সাহেব সাংখ্য-ভাব-প্রবণতার যথেষ্ট পরিচয় দিয়াছেন । এবং এই ভূমিকায় তিনি অসার যুক্তি,

অমাহুযিক কল্পনা ও নিজের অকৃতিত্বের পরিচয় প্রদান করিয়াছেন। তিনি ভূমিকায় লিখিয়াছেন যে, তিনি ৬৭ বার গীতা পড়িয়াছেন। আমাদের বিবেচনায় তিনি গীতা পড়িলেও কিছুই বুঝেন নাই। গার্কের সাহেবের উক্তি দেখিয়া মনে হয় ইউরোপীয় পণ্ডিতগণ ভারতীয় সাহিত্যে সম্যকরূপে প্রবেশ করিতে পারেন নাই। কেহ গার্কের সাহেবের ভূমিকার প্রতিবাদ সূচক আলোচনা করিলে ভাল হয়। এই ভূমিকা Bhandarkar Research Institute, Poona হইতে প্রকাশিত হইয়াছে।

থিবো (Dr. Thibaut)—ইনি কাশী Queen's Collegeএর অধ্যাপক হইয়া ১৮৭৫ খৃঃ ভারতে আগমন করেন। শেষে কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয়ের Registrar হইয়াছিলেন। কাশীর প্রসিদ্ধ “পণ্ডিত” পত্রে তিনি অনেক প্রবন্ধ লিখিয়াছেন। ‘পণ্ডিত’ পত্রিকায় বোধায়ন শব্দসূত্র অনুবাদ সহ প্রকাশিত করেন। (Pandit vol.ix.) শব্দসূত্র সম্বন্ধে ১৮৭৫ Journal of the Asiatic Society of Bengal নামক পত্রিকায় আলোচনা করিয়া প্রাচীন ভারতের জ্যামিতি (Geometry) সম্বন্ধে জ্ঞানের পরিচয় প্রদান করিয়াছেন। ১৮৯০ ও ১৮৯৬ খৃঃ Sacred Books of the East Seriesএ বেদান্ত সূত্রের শাক্তর ভাষ্য এবং পরে রামানুজ ভাষ্যের ইংরাজী অনুবাদ প্রকাশ করিয়াছেন। *

থিবো সাহেব রামানুজ মতবাদের পক্ষপাতী। তিনি শাক্তর মতের সম্বন্ধে কয়েকটি আপত্তি তুলিয়াছেন। প্রথম আপত্তি, শাক্তর সাম্প্রদায়িক ভাবে ভাষ্য রচনা করেন নাই, কিন্তু রামানুজ বোধায়ন ভাষ্যের অনুসরণ করিয়াছেন। দ্বিতীয়, শাক্তরিক মায়াবাদ সূত্রের তাৎপর্য্যে পাওয়া যায় না। তৃতীয়, ব্রহ্মের সগুণ ও নিগুণ এই দুই ভাব শ্রুতির অনুমোদিত নহে। ব্রহ্ম-সূত্রের পরিসমাপ্তিতে যে যুক্তির বিষয় কথিত হইয়াছে তাহাতে মনে হয় শাক্তর প্রতিপাদিত নির্বাণমুক্তি সূত্রকার ব্যাসের অভিপ্রেত নহে। থিবো সাহেবের এই সকল যুক্তির অসারতা অধ্যাপক কে, স্কন্দরাম আয়ার মহোদয় শ্রীরঙ্গম বাণীবিলাস প্রেস হইতে প্রকাশিত “আপদেবী” টীকা সহ “বেদান্তসাংগের” ভূমিকায় অতি সূচাক্রমে খণ্ডন করিয়াছেন। বাস্তবিক ভূমিকায় আয়ার মহোদয় থিবো সাহেবের যুক্তিজাল একরূপ দক্ষতার সহিত

* (শাক্তর ভাষ্য Sacred Books vol. xxx iv of, 1890 এবং vol. xxx viii. of 1896. রামানুজ ভাষ্য—Sacred Books vol. xl viii. অক্সফোর্ড (Oxford) হইতে প্রকাশিত হইয়াছে।)

খণ্ডন করিয়াছেন যে, তাহা প্রশংসাযোগ্য । অনেকস্থলে থিবো সাহেবের অনুবাদও দোষযুক্ত হইয়াছে । থিবো সাহেব যে সকল সিদ্ধান্তে উপনীত হইয়াছেন তাহা ভ্রান্ত সিদ্ধান্ত । থিবো সাহেব ব্যতীত অগ্গাণ্ড ইউরোপীয় পণ্ডিতগণ রামানুজ-ভাষ্যের বা অথ কোনও আচার্য্যের ভাষ্যের কোনওরূপ আলোচনা করেন নাই । আয়ার মহোদয়ের ভূমিকা সকলের পাঠ করা উচিত । তিনি ইংরাজী ভাষায় ভূমিকাটি লিখিয়াছেন । আমাদের মনে হয় প্রাদেশিক ভাষায়ও ইহার অনুবাদ হওয়া উচিত । অনেক ইংরাজী শিক্ষিত ভদ্রলোক সংস্কৃতের ভিতর দিয়া শাক্তভাষ্যাদি পাঠ করিতে না পারিয়া থিবো সাহেবের অনুবাদের শরণাপন্ন হন ; সুতরাং তাঁহারা যে ভ্রান্ত ধারণা পোষণ করিবেন তদ্বিষয়ে সন্দেহ নাই । তাঁহাদের পক্ষে আয়ার মহোদয়ের ভূমিকা অবশ্যপাঠ্য । থিবো সাহেব ও কর্ণেল জেকব যেরূপ অসার সিদ্ধান্ত স্থাপন করিয়াছেন, সেইরূপ ডসেন্ ও গফ্ সাহেব করেন নাই । জেকব সাহেবের সিদ্ধান্ত থিবো সাহেবের সিদ্ধান্ত হইতেও হীন ; তবে থিবো সাহেবের প্রচেষ্টার জন্ত তিনি ধন্যবাদার্থ । *

কর্ণেল জেকব (Cornal Jacob)—ইনি ১৮৯১ খৃঃ বোম্বে সংস্কৃত সিরিজে “A Concordance to the Principal Upanishads and Bhagabat Gita” নামক গ্রন্থ প্রকাশ করেন । ১৮৯১ খৃঃ জেকব সাহেব “কঠোপনিষদের” এক সংস্করণ প্রকাশ করেন । ঐ খৃষ্টাব্দে মুণ্ডক, প্রশ্ন ও মাণ্ডুক্য উপনিষদ্ সম্পাদিত ও প্রকাশিত হয় । ১৮৮৮ খৃঃ বোম্বে সংস্কৃত সিরিজে সভাষ্য “মহানারায়ণ উপনিষদ্” সম্পাদিত ও প্রকাশিত হয় । ১৮৯৪ খৃঃ সটীক বেদান্তসার নির্ণয়সাগর প্রেস হইতে প্রকাশিত হয় । ইংরাজী অনুবাদ সহ ১৮৯২ খৃঃ লণ্ডন নগরে বেদান্তসার প্রকাশিত হয় । বেদান্তসারের ভূমিকায় জেকব সাহেব শঙ্করের উপর কটাক্ষ করিয়াছেন এবং খৃষ্টান মতের শ্রেষ্ঠত্ব প্রতিপাদন করিয়াছেন । তিনি বলেন—শঙ্করের অসঙ্গতি আছে । অধ্যাপক সুন্দররাম আয়ার মহোদয়

* থিবো সাহেব নিম্নলিখিত অনুবাদ প্রকাশিত করেন :—১। শুদ্ধহৃত্ত ১৮৭৫ খৃঃ ; ২। বোধায়ন শুদ্ধহৃত্ত ১৮৮২ খৃঃ ; ৩। অর্থ সংগ্রহ—পূর্ব মীমাংসার অনুবাদ, ১৮৮২ খৃঃ ; ৪। পণ্ডিত সুধাকর দ্বিবেদীর সহযোগে পঞ্চসিদ্ধান্তিকা—বরাহ-মিহিরের জ্যোতিষ, ১৮৮৯ খৃঃ ; ৫। বেদান্তহৃত্ত, শাক্তর ভাষ্যসহ (Sacred Bks. of the East Series. Vols. 34, 38 ; ৬। বেদান্তহৃত্ত রামানুজ ভাষ্যসহ (Sacred Bks. of the East Series Vol. 48) ১৯০৪ খৃঃ ; ৭। গঙ্গানাথ বা মহোদয়ের সাহচর্য্যে ত্রৈমাসিক অনুবাদ পত্রিকা “Indian Thought” সম্পাদন করেন । —(প্রকাশক)

শ্রীরাম বাণীবিলাস প্রেস হইতে প্রকাশিত বেদান্তসারের ভূমিকায় জেকব সাহেবের মতের অসারতা প্রতিপন্ন করিয়াছেন। আমাদের মনে হয় জেকব সাহেবের মতই অসঙ্গত। তিনি শাক্তভাষ্য বুঝিতে পারেন নাই। আয়ার মহোদয় অতি সুন্দর ভাবে জেকব সাহেবের অসার ও অপদার্থ যুক্তিগুলি খণ্ডন করিয়াছেন।

গফ্—(Gaugh) গফ্ সাহেব Trubner's Oriental Seriesএ “Philosophy of the Upanishads” প্রকাশিত করেন। এই প্রবন্ধে তিনি বিত্বাবত্তার পরিচয় দিয়াছেন, এবং বেদান্ত-দর্শন বুঝিবার জন্ত তাঁহার যে একটা আন্তরিক প্রচেষ্টা ছিল, তাহাও বেশ বুঝিতে পারা যায়। ১৮৯৪ খৃঃ কাউয়েল্ (Cowell) সাহেবের সহিত একত্রে তিনি ইংরাজী অনুবাদ সহ “সর্ক-দর্শন-সংগ্রহ” লণ্ডন নগরীতে প্রকাশ করেন। এই গ্রন্থও Trubner's Oriental Seriesএ প্রকাশিত হইয়াছে ডসেন্ ও গফ্ সাহেব বেদান্ত-রসে রসিক ছিলেন। ভ্রমপ্রমাদ সত্ত্বেও তাঁহাদের গ্রন্থ সুখপাঠ্য। তাঁহার বৈশ্ব সহৃদয়তার সহিত বেদান্ত শাস্ত্র অধ্যয়ন করিয়াছেন। দেশ বা ধর্মভেদের সংকীর্ণতায় তাঁহাদের চিত্ত কলুষিত ছিল না। তবে বিদেশীর পক্ষে সামান্য ক্রটি থাকা সম্ভবপর। কিন্তু খৃষ্ট ধর্মাবলম্বী নীলকণ্ঠ শাস্ত্রী ঘোর মহাশয় তাঁহার “A Rational Refutation of the Hindu Philosophical Systems” নামক প্রবন্ধে যেরূপ সংকীর্ণতার পরিচয় দিয়াছেন, তাহার তুলনায় গফ্ ও ডসেন্‌র উদারতার সীমা নাই। শাস্ত্রী মহাশয় পুণাতে পাদরী ছিলেন। হিন্দী ভাষায় তাঁহার প্রবন্ধ রচিত হয়। ১৮৬২ খৃঃ ডাঃ এড্‌ওয়ার্ড হল্ (Dr. Fitz Edward Hall) কলিকাতায় ইহার ইংরাজী অনুবাদ প্রকাশ করেন। আমাদের মনে হয় শাস্ত্রী মহাশয় ভারতীয় দর্শন কিছুই বুঝিতে পারেন নাই, বিশেষতঃ ধর্মাস্কতায় দার্শনিক দৃষ্টি লোপ পাইয়াছিল, মোক্ষমূলার গফ্ সাহেবের সিদ্ধান্ত সর্বাংশে গ্রহণ করেন নাই। তিনি তৎকৃত “Vedanta Philosophy” নামক প্রবন্ধে লিখিয়াছেন,—
“Colebrook's Essays on Indian Philosophy, though written long ago, are still very instructive, and professor Gough's Essays on the Upanishads deserve careful consideration though we may differ from the spirit in which they are written.” *

* Vedanta Philosophy (by Mak muller) Page 122. Edition 1911.

আমাদের মনে হয় গফ্ সাহেব যে ভাবে ভাবিত হইয়া লিখিয়াছেন তাহাই শোভন। মোক্ষমূলার সাহেব পাদরিগণের আক্রমণ সৌকর্য্যের জন্ত হিন্দুধর্ম আলোচনা করিয়াছেন। এইরূপ অভিমত “Chips from a German Workshop” নামক প্রবন্ধে লিখিয়াছেন। তিনি বরং হৃদয়ের সংকীর্ণতা লইয়া সংস্কৃত সাহিত্য আলোচনা করিয়াছেন, কিন্তু অধ্যাপক গফ্ সাহেবে তাহা কম।

বেনিস্ (Venis)—ইনি কাশী Queen's College এর অধ্যক্ষ ছিলেন। “পণ্ডিত” পত্রে নানাবিধ প্রবন্ধ প্রকাশ করিয়াছেন। ১৮৯০ খৃঃ ‘পণ্ডিত’ পত্রে প্রকাশানন্দরূত “বেদান্ত-সিদ্ধান্ত মুক্তাবলী” ইংরাজী অনুবাদ সহ প্রকাশ করেন।

ডেভিস্ (Davies)—ইনি ইংরাজী ভাষায় শ্রীমদ্ভাগবদ্ গীতার অনুবাদ করেন। ১৮৯৪ খৃঃ “Trubner's Oriental Series”এ সাহুবাদ গীতার তৃতীয় সংস্করণ প্রকাশিত হয়। ডেভিস্ সাহেব “Hindu Philosophy” নামক এক প্রবন্ধ রচনা করেন। ইহাও Trubner's Oriental Seriesএ প্রকাশিত হইয়াছে।

সার উইলিয়াম্ জোন্স (Sir William Jones)—জোন্স সাহেবও বেদান্তের সবিশেষ পক্ষপাতী ছিলেন। ইউরোপীয় পণ্ডিতগণ সকলেই বেদান্ত-দর্শন বলিতে শাক্যমতই গ্রহণ করিয়াছেন। কেবল থিবো (Dr. Thibout) সাহেব রামানুজের পক্ষ সমর্থন করিয়াছেন। বেদান্ত-দর্শন ইউরোপে প্রচারিত হওয়ায় ইউরোপে নূতন ভাবের সঞ্চার হইয়াছে। কেবল দার্শনিক সোপেনহোর নহে অগ্ন্যাত্ম পণ্ডিতবর্গও উচ্চকণ্ঠে ভারতীয় দর্শনের বিশেষতঃ বেদান্তের প্রশংসা করিয়াছেন। Sir William Jones লিখিয়াছেন—“That it is impossible to read the Vedanta or the many fine composition in illustration of it, without believing that Pythagoras and Plato derived their sublime theories from the same fountain with the Sages of India.” * (Jones's work Cal. Ed. I P. P. 20, 125, 19.)

* মোক্ষমূলার ভারতবর্ষীয় এই প্রভাব স্বীকার করেন না। তিনি বলেন—গ্রীক দর্শন স্বাধীন ভাবে স্ফুর্তি পাইয়াছে, তবে সোসাদৃশ্য দেখিয়া বিস্মিত হইতে হয়,—“It is not quite clear whether Sir William Jones meant that the ancient Greek Philosophers borrowed their philosophy from India. If he did, he

কোসিন (Victor Cousin)—ইনি ফরাসী দেশের দার্শনিক ঐতিহাসিক। তিনি প্যারিস (Paris) সহরে ১৮২৮—২৯ খৃঃ বর্তমান দর্শন সম্বন্ধে বক্তৃতা করিয়াছিলেন। তিনিও ভারতীয় দর্শন সম্বন্ধে অতি উচ্চকণ্ঠে প্রশংসা করিয়াছেন। তিনি সেই বক্তৃতা প্রসঙ্গে বলিয়াছেন,—When we read with attention the poetical and philosophical monuments of the East, above all, those of India which are beginning to spread in Europe, we discover there many a truth, and truths so profound, and which make such a contrast with the meanness of the results at which the European genius has sometimes stopped, that we are constrained to bend the knee before the philosophy of the East, and to see in this cradle of the human race the native land of the highest Philosophy.”—(Vol. I P. 35)

জর্মন দার্শনিকগণ সকলেই সংস্কৃত সাহিত্যের বিশেষতঃ দর্শনের পক্ষপাতী। (Frederik Schlegel) স্লেগেল * তাঁহার গ্রন্থে লিখিয়াছেন,—“It cannot be denied that the early Indians possessed a knowledge of the true God ; all their writings are replete with Sentiments and expressions, noble, clear and severely grand, as deeply conceived and reverentially expressed as in any human language in which men have spoken of their God.” তিনি

would find few adherents in our time, because a wider study of mankind has taught us that what was possible in one country, was possible in another also. But the fact remains nevertheless that the similarities between these two streams of Philosophical thought in India and Greece are very startling, nay sometimes most perplexing.

* ইনি ১৮০৮ খৃঃ ভারতীয় ভাষা, সাহিত্য, দর্শন সম্বন্ধে প্রবন্ধ রচনা করেন এবং সংস্কৃত চর্চার জন্ত জর্মনিতে নূতন প্রেরণা প্রদান করেন। তাঁহার সময় হইতে জর্মনিতে সংস্কৃতের নিয়মিত অনুশীলন হইতে থাকে। ইংরাজ এবং ফরাসীর মত জর্মনির পণ্ডিতগণ ভারতে কোন রাজনৈতিক স্বার্থে প্রণোদিত হইয়া সংস্কৃত চর্চা আরম্ভ করেন নাই—(প্রকাশক)।

আরও লিখিয়াছেন,—“Even the loftiest philosophy of the Europeans the idealism of reason, as it is set forth by Greek philosophers, appears in comparison with the abundant light and vigour of oriental idealism, like a feeble Promethean spark in the full flood of heavenly glory of the noon-day sun faltering and feeble and ever ready to be extinguished ”

বেদান্ত-দর্শন সম্বন্ধে তিনি বলিয়াছেন,—“The divine origin of man is continually inculcated to stimulate his efforts to return, to animate him in the struggle, and incite him to consider a re-union and re-incorporation with divinity as the one primary object of every action and exertion,” এতদৃষ্টে প্রতীয়মান হয় বেদান্তের চিন্তা ইউরোপীয় হৃদয়ে কিরূপ প্রভাব বিস্তার করিয়াছে। ফরাসী ও জার্মান দার্শনিক উভয়ই মুক্তকণ্ঠে ভারতীয় দর্শনের শ্রেষ্ঠত্ব ঘোষণা করিয়াছেন। বেদান্ত-দর্শনের প্রচারে ইউরোপের চিন্তারাজ্যেও একটা বিপ্লবের সূচনা হইয়াছে। ইউরোপীয় পণ্ডিতগণ ব্যতীত ভারতীয় ইংরাজী শিক্ষিত পণ্ডিতগণও এই কার্যের সহায়ক হইয়াছেন।

উনবিংশ শতাব্দী

দ্বিতীয় বিশেষত্ব—দেশীয় পণ্ডিতগণ

দেশীয় পণ্ডিতগণের মধ্যে ডাক্তার রাজেন্দ্রলাল মিত্র মহাশয়ের নাম সবিশেষ উল্লেখযোগ্য। তিনি দার্শনিক গ্রন্থ সম্বন্ধে বিশেষ কিছু না করিলেও সংস্কৃত সাহিত্যসম্বন্ধে তাঁহার প্রচেষ্টা ও সাধনা প্রশংসাহঁ। দার্শনিক সাহিত্য সম্বন্ধে কে, টী, তেলাঙ্গ ও স্বামী বিবেকানন্দের নাম উল্লেখযোগ্য। তেলাঙ্গ মহোদয় বোম্বাইএর “Indian Antiquary” পত্রে অনেক প্রবন্ধ লিখিয়াছেন, তিনি আচার্য্য শঙ্করের অবস্থিতিকাল সম্বন্ধে গবেষণা করিয়া

৬ষ্ঠ শতাব্দী স্থির করেন। তৎকৃত ভগবদ্গীতার ইংরাজী অনুবাদ ১৮৯৮ খৃঃ অব্দে Sacred Books of the East Seriesএ প্রকাশিত হয়। *

পরমহংস স্বামী বিবেকানন্দ সিকাগো ধর্মসভায় বক্তৃতা প্রদান করিয়া আমেরিকায় বেদান্তের মহিমা উদ্‌ঘোষিত করেন। তিনি ইংরাজী ভাষায় জ্ঞানযোগ ও কর্মযোগ সম্বন্ধে ইয়োরোপ ও আমেরিকায় বক্তৃতা প্রদান করেন। তৎকৃত জ্ঞানযোগ, কর্মযোগ ও রাজযোগ জর্মণ, রুশ ও ফরাসী প্রভৃতি ভাষায় অনূদিত হইয়া ইয়োরোপে প্রচারিত হইয়াছে। বঙ্গভাষায়ও এই সকল গ্রন্থ অনূদিত ও প্রকাশিত হইয়াছে। বর্তমানে বঙ্গদেশে ও ভারতের সর্বত্র বিবেকানন্দের গ্রন্থের সমাদর।

বর্তমান শতাব্দীর প্রারম্ভে এলাহাবাদের গঙ্গানাথ বা মহোদয় ছান্দোগ্য উপনিষদের শাক্তভাষ্য ইংরাজীতে অনুবাদ করিয়াছেন। মাদ্রাজের নেটসন্ কোম্পানী (Natesan & Co.) হইতে উহা প্রকাশিত হইয়াছে ও পরে একাকীই বা মহাশয় বহু বেদান্ত গ্রন্থ ইংরাজীতে অনুবাদ করিয়াছেন। তিনি থিবো সাহেবের সহযোগে “Indian Thought” নামক একখানা অনুবাদ-পত্রিকা সম্পাদন করেন। উহাতে বহু দার্শনিক গ্রন্থের অনুবাদ প্রকাশিত হইয়াছে। ‘বিবরণ-প্রমেয়-সংগ্রহ’, ‘খণ্ডন-খণ্ড-খাণ্ড’, ‘অদ্বৈতসিদ্ধি’ প্রভৃতি গ্রন্থের ইংরাজী অনুবাদ প্রকাশিত করিয়া বা মহাশয় বিদ্বান্‌গুলীর ধন্যবাদার্থ হইয়াছেন। এন্‌ সুব্বারাও (S. Subba Rao) মহাশয় মধ্বাচার্যের ব্রহ্মসূত্রের ভাষ্য ও গীতাভাষ্যের ইংরাজী অনুবাদ করিয়াছেন। এই অনুবাদ মাদ্রাজ হইতে প্রকাশিত হইয়াছে।

বিংশ শতাব্দীর ৬শ্রিয়নাথ সেন মহোদয় “Philosophy of Vedanta” নামে এক প্রবন্ধ রচনা করেন। ইহাতে আচার্য্য শঙ্করের মতবাদ আলোচিত হইয়াছে। শ্রিয়নাথ বাবু দার্শনিক সূক্ষদৃষ্টির সহিত প্রতিপাত্ত বিষয় আলোচনা করিয়াছেন। এই প্রবন্ধে তাঁহার কৃতিত্ব প্রকট। অধ্যাপক Dr. Caird হিন্দুধর্মের উপর অযথা আক্রমণ করিয়া গিয়াছেন। তিনি তৎকৃত “Introduction to the Philosophy of Religion” নামক প্রবন্ধে ব্রাহ্মণাধর্ম সম্বন্ধে অতি তীব্র কটাক্ষ করিয়াছেন। তাঁহার মতে হিন্দুগণের নৈতিক অবনতির কারণ—হিন্দুদিগের ঈশ্বর সম্বন্ধে বিশ্বাস। তিনি লিখিয়াছেন—“A Pantheistic, or rather acosmic idea of God,

such as that of Brahmanism not only offers no hindrance to idolatry and immorality, but may be said even to lead to them by a logical necessity.” অবশ্য এই প্রসঙ্গে তিনি খৃষ্টান ধর্মের সৌন্দর্য ও ঐদার্য্য বিশেষরূপে বর্ণনা করিয়াছেন। প্রিয়নাথবাবু Caird সাহেবের এই অযথা অসারগর্ভ বাক্য খণ্ডন করিয়াছেন। তিনি বলিয়াছেন কুসংস্কার, অজ্ঞতা ও হঠকারিতার বশেই Caird সাহেব এরূপ মত প্রকাশ করিয়াছেন, তিনি বলেন,—“The late Principal Caird has displayed an unexpected combination of ignorance, hastiness and prejudice in passing strictures upon Brahmanism and Bhahmanic philosophy.” প্রিয়নাথবাবুর বাক্য যথার্থ। তিনি বেশ সুন্দর যুক্তিবলে Caird সাহেবের অসারগর্ভ বাক্য নিরাস করিয়াছেন। ইয়োরোপীয় পণ্ডিতগণের এরূপ অহুদারতা প্রশংসাহঁ নহে।

উনবিংশ শতাব্দী

তৃতীয় বিশেষত্ব—ধর্ম সমাজের আবির্ভাব

উনবিংশ শতাব্দীর তৃতীয় বিশেষত্ব ধর্ম সমাজের আবির্ভাব। বেদান্তের তত্ত্ব শূল করিয়া, খৃষ্টান-ধর্ম ও বৈজ্ঞানিকতার প্রভাবে প্রভাবিত হইয়া ব্রাহ্মসমাজ, থিয়সফি সম্প্রদায় ও আর্য্য সমাজের উদ্ভব হইয়াছে। থিয়সফি সম্প্রদায় বৈজ্ঞানিক ব্যাখ্যা ও সমন্বয় সাধন করিতে কৃতসঙ্কল্প; ব্রাহ্মসমাজ সমাজ সংস্কারে ব্যস্ত; এবং আর্য্যসমাজ প্রাচীন ও নবীনের সামঞ্জস্য করিতে বদ্ধপরিকর। আমাদের মনে হয়, এই তিনটি মতই কতকটা পরিমাণে Political religion।

ব্রাহ্ম সমাজ

ব্রাহ্মমতে ব্রহ্ম উপাস্ত, কিন্তু নিরাকার। ব্রহ্ম সগুণ ও সবিশেষ, কিন্তু তাঁহার কোন আকার নাই। ব্রাহ্ম দার্শনিকমত অনেকটা পরিমাণে দ্বৈতাবৈতবাদ। ৬রাজা রামমোহন রায় ব্রাহ্ম সমাজের প্রবর্তক, তিনি

উপনিষৎ ও তত্ত্বশাস্ত্রের অনেকস্থল ব্যাখ্যা করিয়াছেন। প্রাগ্ভোক্তরূপে ও বিচার প্রসঙ্গে অনেক বিষয় আলোচনা করিয়াছেন। তৎকৃত গ্রন্থাবলীতে বেদান্তের আলোচনা আছে। এলাহাবাদ পাণিনি আফিস হইতে ঐ গ্রন্থাবলী প্রকাশিত হইয়াছে। তৎপরে দেবেন্দ্রনাথ ঠাকুর মহাশয় ব্রাহ্ম সমাজের কর্ণধার হয়েন। তিনিও বহুশ্রুতিবাক্য ব্যাখ্যা করিয়াছেন। দেবেন্দ্রনাথের গ্রন্থ আদিব্রাহ্মসমাজ হইতে প্রকাশিত হইয়াছে। তিনি শ্রুতি ও মনুসংহিতা হইতে অতি মনোজ্ঞ বাক্য সকল চয়ন করিয়া স্থায় অভিমতানুসারে সরল ব্যাখ্যা করিয়াছেন।

৮ কেশবচন্দ্র সেন মহাশয় আদি সমাজ ত্যাগ করিয়া শিবনাথ শাস্ত্রী ও বিজয়কৃষ্ণ গোস্বামী প্রভৃতির সহিত একত্রে সাধারণ ব্রাহ্মসমাজ স্থাপন করেন। কেশববাবুর ইংরাজী ভাষায় কতকগুলি বক্তৃতা আছে, তাহাতে ব্রহ্মতত্ত্ব প্রকাশ করিবার প্রচেষ্টা আছে। কেশববাবু যখন সাধারণ ব্রাহ্মসমাজ পরিত্যাগ করিয়া নববিধান সমাজ স্থাপন করেন, তখন গৌরগোবিন্দ রায় ও প্রতাপ মজুমদার প্রভৃতি সুধীবর্গ তাঁহার অনুসরণ করেন। কেশব-সেনের নির্দেশে গৌরগোবিন্দ রায় মহাশয় গীতার “সমন্বয়ভাষ্য” প্রণয়ন করেন। নববিধান সমাজ হইতে ইহা প্রকাশিত হইয়াছে। সাধারণ ব্রাহ্ম সমাজের অন্তর্ভুক্ত পণ্ডিত সীতানাথ দত্ত তত্ত্বভূষণ মহাশয় কয়েকখানি উপনিষদের সরল ব্যাখ্যা করিয়াছেন। তিনি বর্তমান শতাব্দীতে “Philosophy of Brahmoism” নামক এক প্রবন্ধ রচনা করিয়া দার্শনিকতা প্রদর্শন করিয়াছেন। ব্রাহ্ম সমাজের প্রচেষ্টায় এইরূপে বেদান্তের তত্ত্ব প্রচারিত হইয়াছে। কবিবর রবীন্দ্রনাথের কবিতায়ও ব্রহ্মবাদ ফুটিয়া উঠিয়াছে।

থিয়সফি

থিয়সফি সম্প্রদায়ের প্রবর্তক Col. Olcott সাহেব। থিয়সফি মতবাদ বেদান্ত, সাংখ্য ও পাতঞ্জলের সংমিশ্রণে উদ্ভূত। মহাত্মা অল্কটের অবর্তমানে মিসেস্ এনিবেশান্ত থিয়সফিক্ সম্প্রদায়ের নেত্রীরূপে অভিষিক্ত হইয়াছেন। থিয়সফি মতের অল্পকালে ক্ষুদ্র বৃহৎ নানারূপ প্রবন্ধ রচিত হইয়াছে। *

* Theosophical publications :-

C. W. Leadbeater সাহেব কৃত—

(i) An Outline of Theosophy.

থিয়সফি নিগুণব্রহ্মবাদ অঙ্গীকার করেন। তন্মতে ব্রহ্ম নিগুণ হইলেও দয়া প্রভৃতি তাঁহার আছে। ইংরাজ বা ব্রহ্ম সম্বন্ধে C. W. Leadbeater

- (ii) The Astral plane. }
- (iii) The Deva chanic plane. } এই দুইখানি Theosophic
- (iv) The Cristian Creed (religious) Manualএর অন্তর্ভুক্ত।
- (v) Clair Voyance.
- (vi) Dreams.

H. P. Blavatsky কৃত—

- (i) The Key to Theosophy.
- (ii) The Secret Doctrine—3 vols. (For advanced students of Theosophy)
- (iii) The voice of the Silence (Ethical)
- (iv) The Stanzas of Dzyan (Ethical)
- (v) Isis Unveiled Vols. I—II.

Mrs. Annie Besant অনেক প্রবন্ধ রচনা করিয়া Theosophy ব্যাখ্যা করিয়াছেন—

- (i) Ancient Wisdom.
- (ii) Seven Principles of man. }
- (iii) Re-incarnation. }
- (iv) Karma }
- (v) Death and after. }
- (vi) Man and his bodies. } Theosophic Manuals.
- (vii) Esoteric Christianity, }
- (viii) Four great Religions. }
- (ix) Religious Problem in India. } Religious
- (x) In the Outer Court. }
- (xi) Dharma. } Ethical.
- (xii) The Building of the Cosmos.
- (xiii) The Evolution of life and Form.
- (xiv) Some problems of Life.
- (xv) Thought-power—its Control and culture.

সাহেব লিখিয়াছেন—“God in Himself is beyond the bounds of personality, is “in all and through all” and indeed is all ; and of the Infinite, the absolute, the all we can only say, “He is”. থিয়সফি জগতের সত্তা স্বীকার করে। সকল বিষয়ে বৈজ্ঞানিক ব্যাখ্যা দেওয়া থিয়সফি সম্প্রদায়ের প্রধান লক্ষ্য। শিক্ষিত জনসাধারণের ভিতর ব্রহ্মতত্ত্ব প্রচার করিতে ইহারা সচেষ্ট। সকল ধর্মের সমন্বয় করিবার জন্ত ইহারা বন্ধপরিকর। বাস্তবিক এই অংশে তাঁহাদের মতবাদ কতকটা পরিমাণে Utopian বলিয়া মনে হয়। “Universal Fatherhood of God and Brotherhood of man” এই বাক্যই ইহাদের মূলমন্ত্র। কিন্তু জগতে বৈষম্য আছে। বৈষম্যের উপর সাম্য স্থাপিত হইতে পারে না। Theoretically এই Ideaটি বড় সুন্দর হইতে পারে, কিন্তু ব্যাবহারিক জগতে ইহার প্রয়োগ অসম্ভব বলিয়া মনে হয়। জ্ঞানদৃষ্টিতে ভেদ নাই,

(xvi) ভগবদ্গীতার ইংরাজী অনুবাদ।

A. P. Sinnet কৃত—

- (i) Esoteric Buddhism.
- (ii) The Growth of the Soul.
- (iii) Nature's Mysteries, এবং অন্যান্য প্রবন্ধ।

G. R. S. Mead কৃত—

- (i) Fragments of Faith Forgotten.
- (ii) Orpheus.
- (iii) এবং জে, সি, চট্টোপাধ্যায়ের সহযোগে উপনিষদের ইংরাজী অনুবাদ দুইখণ্ডে প্রকাশিত হইয়াছে।

(iv) The Gospel and the Gospels.

এতদ্ব্যতীত ভগবান দাস “The Science of Peace”, The Science of the Emotions”, ও মেবেল্ কলিন্স্ (Mabel Collins) “Light on the Path” প্রভৃতি প্রবন্ধ রচনা করিয়াছেন। ইহা ছাড়াও ক্ষুদ্র ক্ষুদ্র অনেক প্রবন্ধ রচিত হইয়াছে। প্রবন্ধগুলি The Theosophical Publishing Society হইতে প্রকাশিত। “Theosophy of Upanishads” নামে একটি প্রবন্ধ আছে। তাহাতে থিয়সফির অনুকূলে উপনিষদের ব্যাখ্যা হইয়াছে, এবং “Studies in the Bhagabat Gita” নামক প্রবন্ধে গীতার তাৎপর্য থিয়সফির অনুসারে নির্ণীত হইয়াছে।

কিন্তু জ্ঞানোদয়ের পূর্ব পর্য্যন্ত ভেদ আছে। সে ভেদ ব্যবহারে দূর করা যায় না। যাহা হউক থিয়সফি সম্প্রদায় স্বীয় মতের অমূল্য প্রবন্ধাদি প্রচার করিতেছেন। বর্তমান শতাব্দীর প্রারম্ভে বঙ্গদেশের সুসন্তান দার্শনিক হীরেন্দ্রনাথ দত্ত মহাশয় “গীতায় ঈশ্বরবাদ”, “উপনিষৎ ও ব্রহ্মবিদ্যা” প্রভৃতি প্রবন্ধ রচনা করিয়াছেন।

আর্য্য সমাজ

পরমহংস দয়ানন্দ সরস্বতী আর্য্য সমাজের প্রবর্তক। পাঞ্জাবে এই সমাজ বিস্তৃতি লাভ করিয়াছে। এই সম্প্রদায় পৌরাণিক ধর্ম্ম মানে না, কিন্তু বৈদিক হোমাদির অমূল্য গুণ করে। বহু শতাব্দী ব্যাপী জাতীয় ইতিহাসে পৌরাণিক ধর্ম্মের স্থান রহিয়াছে। জাতির পক্ষে তাহা বিস্মৃত হওয়া সহজ নহে; সুতরাং আর্য্য সমাজের মতবাদ জাতীয় জীবনের পথে অমূল্য হইতে পারে নাই। দয়ানন্দ স্বামী যজুর্বেদের ভাষ্য রচনা করিয়াছেন এবং ‘ঋক্ বেদাদি ভাষ্যভূমিকা’ নামক এক প্রবন্ধ রচনা করেন। তিনি হিন্দীভাষায় “সত্যধর্ম্ম প্রকাশ” নামক এক বৃহৎ প্রবন্ধও রচনা করিয়াছেন। তিনি সুপণ্ডিত ও প্রতিভাসম্পন্ন ব্যক্তি ছিলেন। “সত্যধর্ম্মপ্রকাশ” বাংলাভাষায় অনূদিত হইয়াছে।

উনবিংশ শতাব্দীতে ভারতে এই তিনটি নূতন ধর্ম্মসম্প্রদায়ের উদ্ভব হইয়াছে। এই তিন সম্প্রদায়ই দল ভাঙ্গিতে কৃতসঙ্কল্প; কিন্তু আমরা দেখিতে পাই দল ভাঙ্গিতে গিয়া ইহারা আবার দল বাঁধিয়াছে। আমাদের মনে হয় ইহা প্রাকৃতিক নিয়ম। যাহা হউক এই সকল সম্প্রদায়ের আবির্ভাবে আঘাতের ফলে ভারতীয় সমাজের নিদ্রা কতকটা ভাঙ্গিয়াছে, এবং সমাজ এখন স্বীয় স্বরূপের অমূল্যস্থানে ব্যস্ত হইয়াছে। আঘাতের ফলে একটা জীবনের সঞ্চার হইয়াছে। বেদান্ত-দর্শনাদি অধ্যয়নের স্পৃহা শিক্ষিত সমাজে জাগিয়াছে।

উনবিংশ শতাব্দী

চতুর্থ বিশেষত্ব—শাস্ত্রের প্রচার

সাহিত্য প্রচার-ক্ষেত্রে নিম্নলিখিত পত্রিকাগুলি ভারতীয় সাহিত্যের প্রচারে নিয়োজিত :—

- ১। Indian Antiquary পত্রিকা—বোম্বাই।
- ২। এসিয়াটিক সোসাইটি পত্রিকা—কলিকাতা।
- ৩। এসিয়াটিক সোসাইটি-পত্রিকা—বোম্বাই।
- ৪। এসিয়াটিক সোসাইটি-পত্রিকা—লণ্ডন।
- ৫। Zeitschrift der Deutschen Morgenlandischen Gesellschaft - Leipzig
- ৬। Journal Asiatique - Paris,
- ৭। Vienna Oriental Journal—Vienna.
- ৮। Journal of the American Oriental Society—New Haven-Conn.

৯। “International”—A Review of the world progress (Ter-ram T. Fisher Union London W. C. I. Adelphi published in 3 Editions—German, French and English)

নিম্নলিখিত প্রকাশক-সমিতি শাস্ত্রপ্রচার কল্পে যথেষ্ট সাহায্য করিয়াছে এবং করিতেছে। ইহার মধ্যে কোন কোন সমিতি বিংশ শতাব্দীতে আবির্ভূত হইয়াছে।

- ১। বিবলিওথিকা ইণ্ডিকা সিরিজ—কলিকাতা।
- ২। বোম্বাই সংস্কৃত সিরিজ—বোম্বাই।
- ৩। আনন্দাশ্রম সিরিজ—পুনা।
- ৪। বেনারস সংস্কৃত সিরিজ—কাশী।
- ৫। চৌখাম্বা সংস্কৃত সিরিজ—কাশী।
- ৬। কাশী সংস্কৃত সিরিজ—কাশী।
- ৭। সরস্বতীভবন সংস্কৃত সিরিজ—কাশী।
- ৮। শাস্ত্রমুক্তাবলী সিরিজ—কাকী।
- ৯। মহীশূর সংস্কৃত সিরিজ—মহীশূর।
- ১০। ত্রিবাস্ত্রাম সংস্কৃত সিরিজ—ত্রিবাস্কুর।
- ১১। কাশ্মীর সংস্কৃত সিরিজ—শ্রীনগর।
- ১২। তাত্ত্বিক গ্রন্থমালা, উড্‌রফ্‌ সম্পাদিত—লণ্ডন।
- ১৩। মধুবিলাস গ্রন্থমালা—কুম্ভকোণ।
- ১৪। বাণীবিলাস গ্রন্থমালা—শ্রীরঙ্গম।

১৫। অরিয়েন্টাল্ সিরিজ—কলিকাতা ।

১৬। ” ” পাঞ্জাব ।

১৭। অদ্বৈতমঞ্জরী সিরিজ—কুম্ভকোণ ।

১৮। জীবানন্দ বিদ্যাসাগর—কলিকাতা ।

১৯। নির্ণয়সাগর প্রেস—বোম্বাই ।

২০। বিজয়-নগর সঙ্কৃত সিরিজ—কাশী ।

২১। পণ্ডিত পত্রিকা—কাশী ।

কলিকাতা লোটা'স্ লাইব্রেরীও বহু গ্রন্থ প্রকাশ করিয়াছে । * . জীবানন্দ বিদ্যাসাগরের পুস্তকালয় বর্তমানে একপ্রকার নিম্প্রভ হইয়াছে । বঙ্গদেশের সংস্কৃত সাহিত্যানুরাগের ইহাই মূর্তিমান দৃষ্টান্ত !

উনবিংশ শতাব্দীতে সংস্কৃত ভাষায় দু'একখানি প্রকরণ গ্রন্থ রচিত হইয়াছে, কিন্তু বিশেষ উল্লেখযোগ্য কোন গ্রন্থ দেখিতে পাওয়া যায় না । কলিকাতায় পণ্ডিতবর ৩তারানাথ তর্কবাচস্পতি মহাশয় “সিদ্ধান্তবিন্দুসার” ও “ব্রহ্ম-স্রোতের” উপর ব্যাখ্যা প্রণয়ন করেন, এবং পরমহংস ভাস্করানন্দ সরস্বতী “স্বারাজ্যসিদ্ধির” উপর “কৈবল্যকল্পদ্রুম” নামক টীকা প্রণয়ন করেন । এই স্বারাজ্যসিদ্ধি কাহারও কাহারও মতে সুরেশ্বরচাৰ্য্যের প্রণীত, কিন্তু আমাদের এ বিষয়ে সন্দেহ আছে । ৩প্রিয়নাথ সেন মহোদয় তৎকৃত “Philosophy of Vedanta” নামক প্রবন্ধে ভাস্করানন্দ যে “স্বারাজ্যসিদ্ধির” টীকা প্রণয়ন করিয়াছেন, সেই স্বারাজ্যসিদ্ধিকে “সুরেশ্বরচাৰ্য্য কৃত বলিয়া গ্রহণ করিয়াছেন । তিনি লিখিয়াছেন—“As the great Sureswaracharyya has put it in his Swarayya Sidhi :—

“সংপ্রসূতমিদং সতি স্থিতমন্তমেতি সতি স্বতঃ সত্তয়া পরিহীণমিত্যাখিলং সদেব পৃথঙ্-মুবা ।” †

ভাস্করানন্দ বিরচিত “স্বারাজ্যসিদ্ধি” বাহারই বিরচিত হউক, গ্রন্থখানি বড়ই মধুর । দৃষ্টান্তস্বরূপ দুইটি শ্লোক এস্থলে উদ্ধৃত করা হইল ।

“অহং ন মায়ী ন চ ভোগিশায়ী ন চক্রধারী ন দশাবতারী ।

ন মে প্রপঞ্চঃ পরিপালনীয় স্তথাপি বিষ্ণুঃ প্রভবিষ্ণুরস্মি ।”—১২৬ পৃঃ ।

* লোটা'স্ লাইব্রেরী বর্তমানে উঠিয়া গিয়াছে ।

† স্বারাজ্যসিদ্ধি—ভাস্করানন্দ সংস্করণ, ১৩২ পৃঃ সম্বৎ ১৯৪৮ ।

‘ন মূর্ত্তয়োষ্ঠৌ বিষমা ন দৃষ্টিন’ ভূতিলেপোনগতিৰূষণে।

ন ভোগিসন্ধো ন চ কামভঙ্গ স্তথাপি সাক্ষাৎ পরমঃ শিবোহম্।”—১২৭ পৃঃ।

বাস্তবিক গ্রন্থখানি বড়ই মনোজ্ঞ। ইহাতে বেদান্তের প্রতিপাদ্য বিষয় অতি স্নন্দররূপে নিবদ্ধ হইয়াছে। শ্লোকগুলি সরল ও প্রসাদগুণ সম্পন্ন।

“স্বারাজ্যসিদ্ধির” গ্রন্থকার যিনিই হউন গ্রন্থখানি যে প্রাচীন তদ্বিষয়ে সন্দেহ নাই। ভাস্করানন্দের টীকাও অতি সরল ও প্রাজ্ঞ।

মৌলিকতাবিহীন উনবিংশ শতাব্দীতে বৈদান্তিক সাহিত্যের প্রচার ভিন্ন অল্প বিশেষ কিছুই নাই। শতাব্দী-ব্যাপী কেবল সমালোচনা চলিয়াছে। বৈদেশিক পণ্ডিতগণ কেবল কটাক্ষ করিয়াছেন। পক্ষান্তরে অল্পাল্প পণ্ডিতগণ শ্রদ্ধাপূর্ণ হৃদয়ে বেদান্ত শাস্ত্র আলোচনাও করিয়াছেন।

উনবিংশ শতাব্দীর অবসান হইতে বর্তমান শতাব্দীর এই উনিশ বৎসরকাল বিশেষ কোন উল্লেখযোগ্য পরিবর্তন হয় নাই। কেবল গ্রন্থ-প্রকাশক সমিতি হইতে প্রাচীন গ্রন্থসমূহ প্রকাশিত হইতেছে। এই সকল গ্রন্থ প্রচারের ফলে বহু ঐতিহাসিক তত্ত্ব আবিষ্কৃত হইবে আশা করা যায়। ইউরোপীয় পণ্ডিতগণের প্রতিভাও নির্বাকগোমুখ। নূতন আর কেহ এ বিষয়ে বিশেষ কৃতিত্ব প্রদর্শন করেন নাই। উইন্টারনিটজ্ ও ম্যাকডোনাল্ সাহেব সংস্কৃত সাহিত্যের ইতিহাস প্রণয়ন করিয়াছেন এই মাত্র উল্লেখযোগ্য। বিংশ শতাব্দীতে ইউরোপীয় পণ্ডিতগণের মধ্যে তেমন আর কেহ কোনরূপ সূচিস্থিত প্রবন্ধ প্রকাশ করেন নাই।

উপসংহার

দীর্ঘ দুই সহস্র বৎসরকাল বেদান্ত-দর্শন ভারতের দার্শনিক সাম্রাজ্যে অক্ষুণ্ণ প্রতাপে প্রতিষ্ঠিত রহিয়াছে। প্রাগৈতিহাসিক যুগেও বেদান্ত-দর্শনের প্রভাবে ভারতীয় জাতি সঞ্জীবিত রহিয়াছে। গ্রীক দর্শনের আলোক গ্রীস দেশে নির্বাপিত হইয়াছে। বৌদ্ধ দর্শনের আলোকও জন্মভূমি ভারতে নির্বাপিত হইয়াছে, কিন্তু ভারতীয় বেদান্তদর্শন এখনও অমিতপ্রভায়

ভারতের হৃদয়-কন্দর আলোকিত করিয়া প্রাচীনকালের গ্রায় বিদেশকে আলোকিত করিতেছে। প্রাচীনকালে ভারতীয় দর্শন গ্রীক দর্শনকে প্রভাবিত করিয়াছিল। ভারতীয় দার্শনিক মতের সহিত গ্রীক দার্শনিক মতের সাদৃশ্য পরিস্ফুট। ইলেটিক্গণের (Eleatics) মতে ঈশ্বর ও বিশ্ব এক। বহুত্ব অবাস্তব বা দ্বৈত মিথ্যা। সত্ত্বা ও চিন্তা অভিন্ন। এই মত বেদান্তমতের ছায়া ভিন্ন কিছুই নহে।

গ্রীক দার্শনিক Empedocles এর মতের সহিত বেদান্তমতের সাদৃশ্য আছে। তাঁহার মতে কারণ ব্যতীত কার্যের উৎপত্তি হইতে পারে না। পূর্বে যাহা ছিল না তাহার উদ্ভব অসম্ভব এবং সং বস্তুর বিনাশ হইতে পারে না। ইহার সহিত গীতার “ন ভাবো বিচ্যতে সতঃ” অর্থাৎ সতের অভাব নাই, এই বাক্যের সহিত সাদৃশ্য পরিস্ফুট। সংকারণ-বাদ বেদান্তের অমুমোদিত। সাংখ্যদর্শনও সংকার্যবাদী। Empedocles এর মতে সংবস্তুর পরিবর্তন বা বিকার নাই। এ বিষয়ে তিনি Eleatics এর সহিত একমত। ইহাও বৈদান্তিক মতের “নির্বিকারত্বের” ছায়ামাত্র। গ্রীক ইতিবৃত্তে (Tradition) জানা যায়, Thales, Empedocles, Anaxagoras, Democritus প্রভৃতি দার্শনিকগণ প্রাচ্যখণ্ডে দর্শন শিক্ষা করিতে আসিয়াছিলেন। ঐতিহাসিক দৃষ্টিতে ভারতীয় দর্শন গ্রীক দর্শনকে প্রভাবিত করিয়াছে বলিয়া প্রতীত হয়।

গ্রীক দার্শনিক পিথাগোরাস (Pythagoras) ভারতীয় প্রভাবে প্রভাবিত হইয়াছেন, তদ্বিষয়ে সন্দেহ নাই। পুনর্জন্মবাদ, পঞ্চভূত প্রভৃতি বিষয় পিথাগোরাস ভারত হইতে সংগ্রহ করিয়াছেন বলিয়াই ধারণা হয়। প্লেটো-ও এরিস্টটলের (Plato and Aristotle) মতবাদেও ভারতীয় মতের ছায়া দেখিতে পাওয়া যায়। প্লেটোর বর্ণ বা জাতিবিভাগ ও বিজ্ঞান-বাদ ভারতীয় মতের প্রভাবজনিত বলিয়া বোধ হয়। গ্রায়শাস্ত্রে (Logic) এরিস্টটল ভারতীয় প্রভাব পাইয়াছেন বলিয়াই বোধ হয়।

নিওপ্লেটনিকগণের (Neo-Platonic) মতের সহিত ভারতীয় মতের সাদৃশ্য আছে। প্লোটিনাস (Plotinus—২০৪—২৬৯ খৃঃ অব্দ) বেদান্ত মতে প্রভাবিত বলিয়া মনে হয়। তাঁহার মতে আত্মার দুঃখ নাই, আত্মা অসঙ্গ, প্রকৃতি বা জড়ের সহিত সম্পর্কেই আত্মার দুঃখ, দুঃখ জড়ের ধর্ম তিনি আত্মাকে আলোকরূপে গ্রহণ করিয়াছেন। দর্পণে বস্তুর প্রতিবিম্বের দৃষ্টান্তে কার্য সকলের

ব্যাখ্যা করিয়াছেন। তাঁহার এই মতের সহিত বেদান্তমতের সাদৃশ্য স্পষ্ট। অধ্যাসই দুঃখের হেতু। আত্মা জ্ঞানস্বরূপ অর্থাৎ Light এবং “দর্পণ দৃশ্যমান নগরীতুল্য জগৎ” বেদান্তের সিদ্ধান্ত। প্রতিবিশ্বের দৃষ্টান্ত বেদান্তের অঙ্ক-মোদিত। ম্যাকডোনাল্ সাহেব (Mac. Donel) তৎকৃত History of Sanskrit Literature নামক গ্রন্থে প্লোটিনাসের মতের সহিত সাংখ্যমতের সাদৃশ্য নির্দেশ করিয়াছেন। প্লোটিনাসের মতের সহিত বেদান্তেরও কতকটা সাদৃশ্য আছে, তবে তিনি নিগূণ নির্বিশেষ ব্রহ্মবাদ পর্য্যন্ত অগ্রসর হইতে পারেন নাই। প্লোটিনাস্ ঐন্দ্রিয়িক জগৎ পরিত্যাগ করিয়া ধ্যানমগ্ন হইতে ব্যবস্থা দিয়াছেন। ইহাও বেদান্ত ও পাতঞ্জলদর্শনের প্রভাব বলিতে হইবে।

প্লোটিনাসের শিষ্য Porphyryএর মতের সহিতও ভারতীয় মতের সাদৃশ্য আছে। তিনি বোধহয় বেদান্ত ও সাংখ্য উভয় মতে প্রভাবিত হইয়াছেন। Porphyryএর স্থিতিকাল ২৩২—৩০৪ খৃঃ অব্দে। তিনি বিশেষভাবে আত্মা ও অনাত্মার বা জড়ের পৃথকত্ব প্রদর্শন করিয়াছেন। আত্মা জড়ের বন্ধনমুক্ত হইলে সর্বব্যাপী হয়—ইহাই তাঁহার অভিমত। জগৎ অনাদি। তিনি যজ্ঞাদির বিরোধী ও জীবহিংসা নিষেধ করিয়াছেন। ইহার মতে সাংখ্য-প্রভাব সমধিক বলিয়া মনে হয়।

ভারতীয় দর্শনের প্রভাব Christian Gnosticismএর উপরও দেখিতে পাওয়া যায়। দ্বিতীয় ও তৃতীয় শতাব্দীতে Gnosticগণ ভারতীয় দর্শন দ্বারা প্রভাবিত।

প্রাচীন কালে ভারতীয় দর্শন—বিশেষতঃ বেদান্ত-দর্শন গ্রীকচিন্তাকে প্রভাবিত করিয়াছে। গ্রীকচিন্তা বর্তমানে ইয়োরোপকে প্রভাবিত করিয়াছে। বেদান্ত-দর্শন উনবিংশ শতাব্দীতে ইয়োরোপের চিন্তারাজ্যে এক অভিনব বিপ্লবের সূচনা করিয়াছে। উনবিংশ শতাব্দীর জার্মান দর্শনে বেদান্তের প্রভাব আছে। প্রাচীনকালে যাহার মহিমায় প্রতীচ্য ভূখণ্ডও আলোকিত হইয়াছে, বর্তমানেও তাঁহার মহিমার নিকট প্রাচ্য ও প্রতীচ্য ভূখণ্ড অবনত মস্তকে দণ্ডায়মান। বেদান্তের জ্ঞানে প্রাণ সুষীতল করিবার জ্ঞান আজও বিশ্বমানব লালায়িত। বেদান্তের আলোক প্রাণস্পর্শী, বেদান্তের সাধন স্বাভাবিক, বেদান্তের তত্ত্ব নিজস্বরূপ; সূতরাং বেদান্ত বিশ্ব-মানবের

উপনিষদের ঋষিগণের সাধনা সফল হইয়াছে। আমরা তাঁহাদের জ্ঞানের একমাত্র কণা লাভ করিয়া কৃতার্থ। বেদান্ত-দর্শন ভারতীয় জাতির প্রাণস্বরূপ। জাতির সাধন, জাতির ধ্যান, জাতির তপস্যা, জাতির আত্মা—সকলই বেদান্ত। জাতিকে ঐতিহাসিক ধারা রক্ষা করিয়া আবার জীবন্ত জাগ্রত হইতে হইবে। জাতি আপনার ইতিহাস ভুলিতে পারে না। জাতির লুপ্ত স্মৃতি আবার জাগাইতে হইবে। ‘বেদান্ত-দর্শনের ইতিহাস’ ভারতীয় জাতির জীবনের ইতিহাসের স্মৃতি জাগাইয়া তুলুক, আমাদের জীবনব্যাপী সাধনার সিদ্ধি হইবে। যিনি বিশ্বাতীত হইয়াও বিশ্বেশ্বর, যিনি তুরীয় হইয়াও শিবস্বরূপ, তাঁহার অস্পর্শ স্পর্শে আবার জাতির জীবনে ঐতিহাসিক স্মৃতির উদয় হউক। আমরাও শ্রুতির ভাষায় বলি—

“পুনর্মনঃ পুনরান্মুম্ আগন্
পুনঃ প্রাণঃ পুনরাত্মা ম আগন্
পুনশ্চক্ষুঃ পুনঃ শ্রোত্রং ম আগন্।”

ওম্ শান্তিঃ শান্তিঃ শান্তিঃ।

শিবম্।

সমাপ্ত



বেদান্ত-দর্শনের ইতিহাস

বর্ণানুক্রমে বিশদ সূচাপত্র

বিষয়	পৃষ্ঠা	বিষয়	পৃষ্ঠা
অ		অভিধেয় বিষয়	... ৩৬৮
অর্থ সংগ্রহ	... ২	অন্তর্যামী	... ৪২৪
অদ্বৈতবাদ	৪,৮২,১৩৮,২২৯,২৫৪, ৩১৮,৭৬৫	অর্চনাবতার	... ৪২৪
অনুভাষ্য	... ৫,৫২৮,৬৬৭	অনির্কচনীষবাদ খণ্ডন	... ৪৩৭
অভিনব গুপ্ত	৫,৪৭,১৭, ৩৫২, ৩৬১-৬২	অসংখ্যাতিবাদ	... ৪৩৮
অশোক	... ১২,৮৭,১৬২	অখ্যাতিবাদ	... ৪৩৮
অশ্বরথ	... ১৮,৬৯,৭০	অধ্যাস	১৫৪,১৫৫,১৮৫,১৮৬-৮৮
অক্ষপাদ	... ২৫,৩২	অবচ্ছিন্নবাদ-খণ্ডন	... ৪৫৯
অশ্লয়দীক্ষিত	২৮,২৯,৫৪,১৬৫,১৭৮, ১৮৪,২৭৩,৩৯৪,৬০৭,৬৯৪,৬৯৭,৭১১	অদ্বৈতানন্দ	৪৭০,৪৭৫,৪৭৯
অথর্ষবেদ	... ২৩	অণববর্ণন	... ৪৮৫
অবিজ্ঞা	৪৬,১৮৭,২৯৪,৩১১	অবিজ্ঞা নিবৃত্তি	৫০৪, — ০৫
অনুব্যবসায়-জ্ঞান	... ৪৮	অচেতন পদার্থ	... ৫০৯
অমলানন্দ	৫৪,১৭৮,৩৩৬,৫৫২—৫৫	অনুব্যাখ্যান	... ৫২৮
অভিধর্ম-কোশ	... ১৪১	অবিজ্ঞানিবৃত্তির স্বরূপ নিরূপণ	৫৭১
অখণ্ডানন্দ	১৭৮,৬৫২	অচ্যুতশতক	... ৫৯৪
অপরোক্ষানুভূতি	... ১৮৩	অভীতিস্তুব	... ৫৯৪
অবতার	২০৪,২০৫,৪২৪	অধিকরণসারাবলী	... ৫৯৬
অধিকারী	৩১০,৩৬৭,৩৮৩,৪১৮, ৫১০,৬৬৯,৮৩৭	অনুভূতিপ্রকাশ	... ৬২১
অজ্ঞান	... ৩৩৩,৪৬০	অপরোক্ষানুভূতির টীকা	৬২২
অবচ্ছিন্ন-বাদ	... ৩৩৪	অনন্তাচার্য	... ৬৫৮
অঘোর শিবাচার্য	৩৬১,৪৬৫	অচিন্ত্য ভেদাভেদবাদ	৬৬২, ৬৬৯
		অদ্বৈত-দীপিকা	... ৬৯০
		অদ্বৈত বিজ্ঞাবিজয়	... ৭২৭
		অংশীত নিরুক্তি	... ৭৩৮

বিষয়	পৃষ্ঠা
অদ্বৈতসিদ্ধি	... ৭৬৩
অদ্বৈত-রত্ন-রক্ষণ	... ৭৬৪
অংশীত্ব হেতু	... ৭৭২
অদ্বৈত ব্রহ্মসিদ্ধি	... ৭৯৩
অদ্বৈতচিন্তা-কৌস্তুভ	৮১৫, ৮২০
অদ্বৈত রসমঞ্জরী	... ৮২৬

আ

আপদেব	২. ৭৮৬
আরণ্যক	... ৩, ৪
আশ্বালয়ন	... ৩৫
আরম্ভ বাদ	... ৫২
আত্মেয়	... ৭৪
আনন্দগিরি	৯২, ৯৩, ১১০, ১৭৮, ৬৪৩- ৪
আত্ম-মীমাংসা	... ১৩৮
আভোগ	... ১৭৮
আনন্দবোধার্চ্য	১৭৯, ৫০০, ৫০৬, ৫৭১
আত্মবোধ	... ১৮৫
আত্মা	১৯৬, ১৯৭, ২২৩, ২৯১, ২৯২, ৩১৪, ৫৪০
আশ্বরথ্য	... ৩৩৯
আলোয়ার	... ৩৪০
আগম প্রামাণ্য	... ৩৪৯
আলোয়ান্দার	... ৪০১
আলাউদ্দিন	... ৫৮১
আগমবাগীশ	... ৬৪২
আনন্দ জ্ঞান	... ৬৪৩

বিষয়	পৃষ্ঠা
আচার্য মল্লনারাধা	... ৬৮৭
আচার্য নৃসিংহাশ্রম	... ৬৮৮
আদিত্যসুবরত্ন	... ৭১৮
আনন্দ রায় মথী	... ৭১৯
আচার্য ব্যাসরাজ	৭২৯, ৭৩২
আত্মবিজ্ঞাবিলাস	... ৮২৬
আয়ত্তদীক্ষিত	২৮৫, ৮২৭
আর্য্য সমাজ	... ৮৭৪

ই

ইলোটিক্	৩৮, ৩৯,
ইষ্টসিদ্ধি	... ২৭২
ইংসিং	২৫৮, ২৫৯, ২৭৫

ঈ

ঈশ্বরকৃষ্ণ	২৬, ২৯
ঈশ্বর	২০০-০২, ২০৪-৫, ৩৩৬-৩৭, ৩৫২, ৩৬৮, ৪২৩, ৬২৩, ৬২৮, ৭১ ০, ৮৪১
ঈশ্বরভিত্তিক	... ৪৭৫

উ

উপনিষদ্	১, ৩, ৬, ১৭৯, ১৮০
উপাসনা কাণ্ড	... ১
উপবর্ষ	১০, ১১, ১৬৭ ২২৯-৩০,
উদয়নাচার্য	৫০-৫১, ৭৯, ২৯৯
	৩০৫, ৩০৬, ৩৬০
উপকর্ষাচার্য	... ৬৭
উপগীতা	১ : ৪, ১৬৫

বিষয়	পৃষ্ঠা	বিষয়	পৃষ্ঠা
উগ্রভৈরব	... ১৭০		
উপদেশসাহস্রী	১৮২, ১৮৩		
উপাসনা	২০৬-১০, ২১৩, ৫৫২	কর্মমীমাংসা	২
উপসংহার	... ৮৭৭	কল্পতরু	৬, ১৭৮, ৫৫৫, ৫৬৪
উভয়ভারতী	... ২৩৯	কপিল	... ১৩
উপাদান	৩৩১, ৪৫৭, ৬৫০, ৭৪৮	কনাদ	... ৪৫
উৎপলাচার্য	৩৫৯, ৩৬৫	কল্যাণ	... ৪৯
উপাধিখণ্ডন	৫২৮, ৫২৬	কর্ম	২১৩-১৫, ২২৫-২৬, ৩৬৯
উপনিষদবৃত্তি	... ৬১২		৫৪৫, ৫৫৮, ৮৪৯
উপক্রম পরাক্রম	... ৭১৪	কর্ম ও সম্যাস	... ৪৬২
উপনিষদ্-মঙ্গলদীপিকা	৭২৯	কথা-লক্ষণ	... ৫২৮
উইলিয়ম্ জোন্স	... ৮৪৯	ক্রকচ্	... ১৭১
উইলসন্	... ৮৫৭	ক্ষনিক বিজ্ঞানবাদ	... ৬৩
উইলকিন্স	... ৮৫৮	কর্ম নির্ণয়	... ৫২৯
		কবির	... ৬৪০
		কবিতাকল্পবল্লী	৮২৬
		কাশকুৎস্ত	১৮, ৬৯, ৭৫
ঋকবেদ	৩, ৪, ৮, ১৫, ৩৪	কাত্যায়ন	... ১৯
ঋকভাষ্য	... ৫৩০	কার্বাজিনি	... ৭৩
		কার্যকারণ ভাব	... ৪২২
		ক্যাণ্ট্	... ১২৫
এল্ফিন্‌ষ্টোন্	... ৮০	কাল	৫১০, ৮৪৪
একজীববাদ	... ৭৭৫	কালমাধব	... ৬২৩
		কাশ্মীরক সদানন্দ	— ৭৯৩
		কাওয়েল্	... ৮৫৮
ওনিসিক্রিটাস্	৫৮, ৫৯	ক্রিয়া	— ১২৪
ওয়েবার্	... ৮৬২	কুমারিল	২, ১০৮-১২, ১৬৮, ২২৯
		কুলপতি	... ৮৭
		কুমারলঙ্ক	— ১১৬
ওডুলোমী	২২৯, ৩৭২	কৃষ্ণপুরাণ	... ১২৬

বিষয়	পৃষ্ঠা	বিষয়	পৃষ্ঠা
কুবলয়ানন্দ	... ৭১২	গার্কে	১৫, ১৬, ২৭, ৮৬২
কৃষ্ণ যজুর্বেদ	... ৮	গায়ত্রী	... ৪১
কৃষ্ণস্বামী আয়াক্ষার	৫৪, ৫১২, ৫২২	গীতাভাষ্য	১৮০-১১, ৪১৪, ৫২৭, ৭৪৩, ৮৩৫
কৃষ্ণ	— ১০২	গীতার্থসংগ্রহ	৩৪৯, ৩৬৩
কৃষ্ণামৃত-মহার্ণব	৫৩১	গীতা তাৎপর্য-নির্ণয়	৫৩১
কৃষ্ণানন্দ-তীর্থ	... ৮১৭	গীতার্থসংগ্রহ-রক্ষা	৫২৯
কৃষ্ণালঙ্কার	... ৮১৮	গীতাভাষ্য বিবেচন	৬৭৬
কেয়ার্ড্ (Caird)	২০২	গুণপ্রভা	... ১১৭
কেশবাচার্য	৩৭৪, ৬১৩	গুণমতি	... ১৪১
কে, টি আয়ার	... ৮৬৮	গুরুপ্রদীপ	... ৪৭৪
কোলক্কক	৮, ২৭, ৮০, ৮১, ৮ ৭	গুরুগোবিন্দ	... ৭৫৭
কোলাহল আচার্য	৩৪৬, ৩৪৭	গুটার্থ দীপিকা	... ৭৬৪
কোজিন্	.. ৮৬৭	গৃহস্থ	... ৩৭৭
খ		গোবিন্দ-ভাষ্য	৫, ৬৮০, ৮৩৪
খণ্ডনাথগু-থাণ্ড	২৪, ৪৮৬, ৪০৮	গোল্ডষ্টু কার্	১০, ১২, ২০—২২, ৩৪
খণ্ডন কুঠার	... ৩২৯	গোবিন্দপাদ	৮২, ১৪৮, ১৬৭
খণ্ডনাথগু থাণ্ডের টীকা	৫৬৮	গোবিন্দানন্দ	১১০, ৬০৭, ৭৮৭
গ		গোষ্ঠীপূর্ণ	... ৪০৫
গ্রন্থপঞ্চক	... ৬	গোপালচারিয়ার	... ৬০৩
গঙ্গেশ	৫০, ৫১, ৪৮৩, ৫৬৫	গৌরপাদাচার্য	৩২, ৮২, ১৪৭-৪৮, ১৫০-৫১, ১৮৬
গতি	... ২১৮	গৌড়ীয় বৈষ্ণবমত	৫৩, ৮৩৩
গদ্যত্রয়	৩৬৫, ৪১৪	গৌরপাদীয় কারিকা	১৬৪—১৩৭
গরুড়-পঞ্চশতি	৫২৪	গোড়োবর্ষ-কুলপ্রশস্তি	৪৮৫
গফ্	... ৮৬৫	চ	
গদ্যত্রয়ের টীকা	... ৫২৯	চরক	৩২, ৩৫, ৮৯
গঙ্গানাথ বা	... ৭৬৯	চন্দ্রকান্ত তর্কালঙ্কার	৫৬, ৫৭, ৭৭, ২৩৪
		চণ্ডমারুৎ	.. ৭২৭
		চতুর্থ নিকৃষ্ণ	... ৭৩৫

বিষয়	পৃষ্ঠা	বিষয়	পৃষ্ঠা
চতুর্থ মিথ্যাভ্রলক্ষণ ...	৭৭০	জ্ঞানরত্ন প্রকাশিকা ...	৮০২
চার্কাঙ্ক ...	৬৪	জীব ২০১, ২২১—২২, ৩১৪, ২৩৬—৩৭,	
চালক্য বংশ ...	১০৭	৩৫৩, ৩৬৯, ৩৮১, ৩৮৪, ৪২৫, ৪৪০,	
চিংসুখাচার্য্য ৫৪, ৯৪, ১৯১, ৫৬৫—৬৬,		৬২৩, ৬৭২, ৭৫১, ৮৪২	
৫৭৩-৭৪, ৬৩০		জীব ও ব্রহ্মবিভাগ	৪৬০—৬১
চিন্নবোধ ২৮৪—৮৫		জীবমুক্তি-বিবেক ...	৬২২
চিদ্বিলাস ৪৭১—৭২, ৪৭৬		জেকবী	৮, ২৭
চিত্র-মীমাংসা ...	৭১২	জেনোফোন ...	৩৮
ছ		জেকব	৬৮, ৬৯, ৮৬৪
ছন্দ ...	২৩	জৈমিনী	১, ২, ১৩, ৭৪, ৭৬
ছন্দঃপ্রশস্তি ...	৪৮৫	জৈমিনীয় শ্রায়মালা ...	২
জ		জৈন আগম ...	৩১
জগৎ ১৯৮—২০০, ২০২, ৩৫৩, ৩৬৮,		জৈমিনীয় শ্রায়মালা বিস্তর	৬১৯
৩৮২, ৩৮৬—৮৭		জোন্স ...	৮৬৬
জন্মসন্ ...	১১২	ট	
জয়চন্দ্র ...	৪৮২	টঙ্কাচার্য্য ...	৩৭৭
জগতের সত্যতা ৫৩৩—৩৪		টুপটীকা ...	২
জয়তীর্থ আচার্য্য ...	৬৫৪	ড	
জগন্নাথ ...	৭০২	ডসেন্	৫৭, ৮৬০
জড়ত্ব নিকৃতি ...	৭৩৭	ডেভিস্ ...	৮৬৬
জ্ঞানকাণ্ড ...	১	ণ	
জ্ঞান ১৯২, ১৯৪—২৫, ২৫১, ২২১		ণত্বদর্পণ ...	৮০৯
২২৪, ৩১১, ৩১৪, ৩৩৩, ৩৬৯, ৫৭৩,		ত	
৫৪৫		তত্ত্ববাস্তবিক ...	২
জ্ঞানোত্তম মিশ্র ...	২৪৩	তর্কপাদ ...	১০৮
জ্ঞানতত্ত্ব ...	৪৪১		
জ্ঞানস্বার্থবাদ ...	৬৫৮		

বিষয়	পৃষ্ঠা	বিষয়	পৃষ্ঠা
তত্ত্বমসি	২২৪, ৩৮৭, ৪২২, ৫৪৫	তেলাঙ্গ	৮৮ ২১
তত্ত্ববৈশা রদী	... ৩২৮	তোটকাচার্য	১৭১
তত্ত্ববিন্দু	... ৩২৮		
তত্ত্ববিবেক	৪৪১, ৫১২		
তত্ত্বস্থান	... ৫২২	থিবো	৫৭, ৭৮, ৮৬৩
ত্বংপদার্থ	... ৫২২	থিয়সফি	... ৮৭১
তত্ত্বোত্তোত	৫২২, ৮১৬		
তত্ত্বসার-সংগ্রহ	... ৫৩১	দয়ানন্দ সরস্বতী	... ৮৭৪
তত্ত্ব	... ৫৩২	দশোপনিষদ্ ভাষ্য	... ৫৩০
তত্ত্বপ্রদীপিকা	... ৫৬৭	দ্বাদশস্তোত্র	... ৫৩১
তত্ত্বমুক্তাকলাপ	... ৫২৬	দায়শতক	... ৫২৪
তত্ত্বটীকা	... ৫২৮	দ্বিতীয় নিকৃতি	... ৭৩৩
তত্ত্বদীপন	... ৬৫২	দ্বিতীয় মিথ্যাভলক্ষণ	... ৭৬৮
তত্ত্বপ্রকাশিকা	... ৬৫৫	দ্বিতীয় হেতুজড়ত্ব	... ৭৭২
তত্ত্বোত্তোতটীকা	... ৬৫৫	দৃষ্টিসৃষ্টিবাদ	৫৬২, ৬৫১, ৭৭৫
তত্ত্বসংখ্যান টীকা	... ৬৫৫	দৃশ্যত্বনিকৃতি	... ৭৩৭
তত্ত্ববিবেক টীকা	... ৬৫৫	দৃশ্যত্ব হেতুপপত্তি	... ৭৭১
তরঙ্গিনী	... ৮০১	দেবতাকাণ্ড	... ২
তত্ত্বমার্ভাণ্ড	... ৮০২	দেবেশ্বরচার্য	... ৬৬২
তত্ত্বানুসন্ধান	... ৮২০	দেবাচার্য	৩৭৭, ৫০৬—০৭
তাৎপর্যদীপিকা	... ২৮	দেবরাজাচার্য	... ৫১২
তারানাথ তর্কবাচস্পতি	... ৮৭৬	দ্বৈতবাদ	... ৫১
তাৎপর্যচন্দ্রিকা	৪১৪, ৫২৮, ৭৩১	দ্বৈতাদ্বৈতবাদ	... ৩৭২
তিরুভাইমলী	... ৫২২	দোদয়মহাচার্য	... ৭২৬
ত্রিদণ্ডী	৩১, ৩২		
তীর্থঙ্কর	৩১, ৩২		
তৃতীয় মিথ্যাভ-নিকৃতি	৭৩৪	ধর্মকীর্তি	১১০, ১৪২—৪৩, ৩২৩
তৃতীয় মিথ্যাভ-লক্ষণ	৭৬২	ধর্মপাল	৩০৬, ৩১২, ৩২২
তৃতীয়-হেতু পরিচ্ছিন্নত্ব	৭৭২	ধর্মরাজ অধ্বরীন্দ্র	... ৭৮০

বিষয়	পৃষ্ঠা	বিষয়	পৃষ্ঠা
ন			
নটমূত্র	... ১৭	আয়রক্ষামণি	... ৭১৫
নকুলীস	... ৫২	আয়ামৃত	... ৭৩১
নড়াডুরস্মলাচার্য	... ৫৭৮	আয় কল্পলতারবৃত্তি	... ৮০৪
নক্ষত্রবাদাবলী	... ৭১৩	আয়ামৃত প্রকাশ	... ৮১৭
নয়মযুগ্মমালিকা	... ৭১৬	নিম্বার্কচার্য	৫,৫১,১৮৯,৩৬১,৩৭৫
নাগার্জুন	৩৩,৯০,১১২,১১৬ ১১৯, ১৩৪,১৩৭,১৪২	নিবেদিতা	... ৮৩
আয়লীলাবতী	... ৫০	নিয়োগ	... ২৪৬
আয়নির্ণয় টীকা	... ৯২	নির্কিংশেষবাদখণ্ডন	... ৪৩৯
আয়মূচী নিবন্ধ	১১৯,৩০৫,৩২৮	নির্কিকল্পজ্ঞান	... ৪৪০
আয়বার্তিক তাৎপর্য	... ৩২৮	নিষ্ফেপরক্ষা	... ৫৯৯
আয়কণিকা	... ৩২৯	নিগুণ উপাসনা	... ৬৩৩
নাথমুনি	৩৪২,৩৪৫	নীলকণ্ঠ	... ৬৬৩, ৭১২
আয়মকরন্দ	... ৫০১	নৃসিংহ সরস্বতী	... ৫, ৭২৫
আয়দীপাবলী	... ৫০২	নৈকর্ম্যসিদ্ধি	... ২৪৩
নারায়ণাচার্য	... ৫১৮	নৈষদ চরিত	... ৪৮৬
আয়বিবরণ	... ৫৩১	শ	
আয়মকরন্দের টীকা	... ৫৬৮	প্রভাকর	... ২, ২২৯
আয়পরিণুক্তি	... ৫৯৭	প্রকরণপঞ্জিকা	... ২
আয়সিদ্ধাঞ্জন	... ৫৯৭	প্রণব	... ৪
নানক	... ৬৪২	প্রস্থানত্রয়	... ৫
আয়নির্ণয়	... ৬৪৬	পরিমল	... ৬, ২৮, ৭১৪
আয়কল্পলতা	... ৬৫৫	পতঞ্জলি	... ৩০ ৮৭, ৯০, ১৪৭
আয়দীপিকা	... ৬৫৬	পঞ্চদশী	... ৪, ৬২১
আয়রত্নাবলী	... ৬	প্রত্যভিজ্ঞা সম্প্রদায়	... ৫২
নামসহস্রমালা	... ৭১৩	পরিণামবাদ	... ৫২, ৫১০
নারায়ণাশ্রম আচার্য	... ৬৯২	প্রকাশাত্মজ্যোতি	... ৮৬, ১৭৮, ৪৫৫, ৪৬০,
আয়স্থধা	... ৬৫৬		৪৬৪

বিষয়	পৃষ্ঠা	বিষয়	পৃষ্ঠা
পদ্মপাদাচার্য্য	৯০, ১৬৮, ১৭০, ২২৯, ২৩০	পরিচ্ছিন্নত্ব নিরুক্তি	... ৭৩৮
প্রস্থানভেদ	১১৭, ৭৬২,	প্রথম মিথ্যাত্ব লক্ষণ	... ৭৬৭
পঞ্চীকরণ	... ১৮৪	পঞ্চম মিথ্যাত্ব	... ৭৭০
প্রপঞ্চসারতন্ত্র	... ১৮৪	পদযোজ্যনিকা	... ৭৮৫
প্রতিবিষয়বাদ	২০১, ২৩৩, ২৭৩, ৩৩৪, ৪৬৪	প্রস্থান রত্নাকর	... ৮৩১
পঞ্চপাদিকা	২৩১, ৪৫৬, ৫৫৬	প্রমেয়রত্নাবলী	... ৮৩৫
প্রয়োজন	৩১২, ৩৬৮, ৪২২, ৫৮৮, ৬৭০, ৮৩৯	প্রকৃতি	... ৮৪৩
প্রত্যভিজ্ঞাবাদ	৩৫৯ ৩৬৪, ৩৬৬, ৩৭০	পার্থসারথি মিশ্র	২ ১১২, ২৫৬
প্রবোধচন্দ্রোদয়	৩৬১, ৪৫৩	পাবিনি	১০, ১৬, ১৯
প্রমা	... ৪১৭	পাতঞ্জলদর্শন	৪৪, ৪৬, ৩২৮
প্রপত্তি	.. ৪৩১	পাঞ্চরাত্র	২২৬, ৩১৬ - ১৭
প্রতিবিষয়মিথ্যাত্ববাদ খণ্ডন	৪৬২	পাণ্ডুপতমত	২৭৪ ৭৫
প্রমাণমালা	... ৫০১	পাদুকা-সহস্র	... ৫৯৫
প্রবর্তকত্ব	... ৫০৩	প্রাকৃত-চন্দ্রিকা	... ৭১৩
প্রমাণলক্ষণ	... ৫২৮	পিথাগোরাস্	১১, ১২, ৩৯, ৮৭৮
প্রপঞ্চমিথ্যাত্ববাদ খণ্ডন	৫২৯	প্রিয়নাথ সেন	২০৯, ৮৬৯
প্রমাণ	... ৫৩৩	পুষ্যমিত্র	১০৬, ১৪৭, ২৩৮
পদার্থ	... ৫৩৯	পুরাণ	... ১২৭
পদ্মনাভাচার্য্য	... ৫৫১	পুরুষোত্তমাচার্য্য	... ৪৭০
পরশরমাধব	... ৬১৯	পুরুষোত্তমজী মহারাজ	... ৮৩০
প্রকাশানন্দ	... ৬৪৮	পূর্বমীমাংসা	... ২, ৩
প্রপঞ্চ মিথ্যাত্বাহুমানখণ্ডনটীকা	৬৫৬	পূর্ণপ্রজ্ঞাচার্য্য	... ৫২১
প্রতিজ্ঞাবাদার্থ	... ৬৫৯	প্লেটো	১১ ১২ ৮.৪০
পরিকরবিজয়	... ৭২৭	প্লোটিনাস্	... ৮৭৮
পরশর্য্যবিজয়	... ৭২৮	পৈল	... ১
প্রথম নিরুক্তি	... ৭৩৩		
পঞ্চম নিরুক্তি	... ৭৩৫		
		ফ	
		ফাঁহিয়ান্	১১২, ১১৫, ১২৩
		ব	
		বল্লাভাচার্য্য	৫, ৫০, ৫১, ৫৪, ৬৬৩—৭৬

বিষয়	পৃষ্ঠা	বিষয়	পৃষ্ঠা
বলদেব বিজ্ঞাত্বষণ	৫,৫৪,৮৩৩—৪৮	ব্রহ্মসূত্র ভাষ্যোপোত্তাস	... ৭২৮
বরুনষ্ট্ জেনা	... ৮	ব্রহ্মমৃতবর্ষিণী	... ৭৩১
ব্যবসায় জ্ঞান	... ৪৮	ব্রজনাথ ভট্ট	... ৮১২
বহুবন্ধু	... ১১৬	ব্রহ্মতত্ত্বানুসন্ধান	... ৮১৪
বরদাচার্য্য	৫৭৫,৫৭৮	ব্রহ্মতত্ত্ব প্রকাশিকা	... ৮২৬
বরদগুরু আচার্য্য	... ৬০৫	ব্যাসতাৎপর্য্য নির্ণয়	... ৮২৭
বরদনায়ক সূরী	... ৬৫৭	ব্যাসদেব	১,৩,৯,১২,১৭,৮১
বৎলিঙ্	... ৮৫৮	বামদেব ঋষি	... ৪
ব্রহ্মসূত্র	১,১০,১১,১৩,১৪,১৬,৩২,৬০— ৬৩,৭১,১৭৬,৩০৭	বাচস্পতি মিশ্র	৬,১৭,৫১,৬১,১১০, ১২১,১৪২,১৭৭,২৩২,২২৯, ৩০৪,৩০৫,৩১৮,৩২০,৩৩০,৩৩৮
ব্রহ্মানন্দ সবস্বতী	... ৬,৭২৭	বালগঙ্গাধর তিলক	৮,২৭,৩৩—৩৫
ব্রহ্মা	১২০—২১,২০১—৪,১৩৪,২৮৬— ৯০,২৯৩,৩১১—১৩,৩৩১,৩৩৫ ৩৮০,৩৮৪,৪২৩—২৪,৫৪০, ৬৭১,৭৪৭,৮৩৯	বাদরায়ণ	৬৯,৭৫,২১৩
ব্রহ্মবিজ্ঞা	২১৬—১৭	বাদরি	... ৭২
ব্রহ্মসিদ্ধি	২৪১,২৪২	বালখিল্য	... ১৭৪
ব্রহ্মসূত্র ভাষ্য	২৮৪,৩০১,৫২৭	বাক্যসুধা	... ১৮৩
ব্রহ্মতত্ত্ব সমীক্ষা	... ৫২৮	বাৎসায়ন	... ২২৯
ব্রহ্মের সর্বস্বত্তা	... ৩৩২	বাদীহংসাসুবাচর্য্যে	... ৫৮২
ব্রহ্ম সম্প্রদায়	... ৩৭২	বাদীত্রয় খণ্ডনম্	... ৫৯৯
ব্রহ্মবিজ্ঞাভরণ	৪৬৭,৪৭৪	বাদাবলী	... ৬৫৭
ব্রহ্মবিজ্ঞার অধিকারী	... ৫৩৬	বাতনক্ষত্রমালা	... ৭১৪
ব্রহ্মানন্দ	... ৫৪	ব্রাহ্মসমাজ	... ৮৭০
ব্রহ্মসূত্র দীপিকা	... ৬১২	বিজ্ঞানভিক্ষু	৫,৫১,৫২,১২৫,২১৫,৩০২, ৭৪০—৪২,৭৪৪—৫৪
ব্রহ্মপদ ও শক্তিবাদ	... ৬৫৯	বিজ্ঞানামৃত ভাষ্য	৫,৭৪৩
ব্রহ্মতত্ত্ব নিরূপনম্	— ৬৫৯	বিশিষ্টাষ্টৈতবাদ	১১,৭৫,৩৫০,৩৯৩, ৩৯৮
ব্রহ্মতত্ত্ব স্তব	... ৭১৭	বিজ্ঞারণ্য মুণীশ্বর	২৮,৪৭,৪৯,৫৪,৫৭, ৩০০,৫৬৯,৬০৯,৬১৪,৬২৪—৩৬
ব্রহ্মবিজ্ঞাবিজয়	... ৭২৮		

বিষয়	পৃষ্ঠা	বিষয়	পৃষ্ঠা
শিবকর্তবাদ	৫২, ১৩৮, ২৯১	বেদান্তসার	৫, ৪১২, ৭২৪
বিজ্ঞানবাদী	... ১১৮	বেদান্ত আচার্য্য	২৮, ৫৮১
বিষ্ণুর সহস্রনাম ভাষ্য	১৮১, ৮৩৫	বেদেশ্বর	... ১০১
বিধি বিবেক	২৪৪, ২৫০	বেদান্ত কৌস্তভ	... ৩০৪
বিক্রমশিলা	২২৩—২৪	বেঙ্কটনাথ	২৮, ৩৯৭, ৩৯৯, ৫৮৩-৯৪
বিধি	... ৩৩০	বেদান্তদীপ	... ৪০৫, ৪১১
বিবরণ গ্রন্থান	... ৩৩৪	বেদার্থ সংগ্রহ	... ৪১০
বিরক্ত	... ৩৭৭	বেদান্ত শ্রবণ বিধি	... ৪৫৭
বিবরণপ্রমেয় সংগ্রহ	৭৮৯, ৬১৯	বেদান্ত জাহ্নবী	... ৫০৮
বিষ্ণুবর্জন	... ৪০৮	বেদান্ত দেশিক	... ৫৮৩
বিষয়প্রতিবিম্ববাদ	... ৪৫৮	বেদান্তশত শ্লোকের টীকা	... ৬৪৭
বিজয় প্রশস্তি	... ৪০৫	বেঙ্কটান্দ্রবী	... ৭১৯
বিষ্ণুতত্ত্ববিনির্গয়	... ৫১৯	বেদান্ত বিজয়	... ৭২৮
বিজ্ঞাতীর্থ	... ৬০৮	বেদান্ত কল্পলতিকা	... ৭৬৪
বিষ্ণুতত্ত্ববিনির্গয় টীকা	... ৬৫৬	বেদান্ত পরিভাষা	... ৭৮১
বিষয়তাবাদ	... ৬৫৯	বেদান্ত কারিকাবলী	... ৮১১
বিষ্ঠাঠলনাথ	... ৬৭৮	বেদেশ তীর্থ	... ৮১৬
বিধিরসায়ণ	— ৭১৩	বেনিস্	... ৮৬৬
বিদ্বান্নোরঞ্জনী	... ৭৮৪	বৈভাষিক মত	... ১১৬, ১১৭
বিদ্বান্নগুণ	... ৮৩১	বৈ-নাশিক মতবাদ	... ৬৫
বিশ্বনাথ চক্রবর্তী	... ৮৩২	বৈদিক কাল	... ৮
বিবেক চূড়ামণি	... ১৮২, ২০৬	বৈশম্পায়ন	... ১
বিবেকানন্দ	... ৮৬৯	বৌদ্ধবাদ	... ২২৭
বিষয় ৩১০, ৬৮৩, ৪১৯, ৫৩৮, ৬৭০, ৮৩৯		বৌদ্ধ দর্শন	৫০, ২৫৭, ২৫৯
বুদ্ধদেব	... ১০, ১১	বৌদ্ধসূত্র	... ২৬
বুদ্ধিবৈষ্ণট্যচার্য্য	... ৮১১		
বৃত্তি বার্তিক	... ৭১৩		
বেদান্ত	১, ৩, ৪, ৬, ৯, ৩৭	ভট্টনারায়ণ	... ১২২
বেদ ৩, ২২১-২২, ২৯৪-৯৫, ৩১৬, ৫৩৩		ভক্তহরি	১৩৮, ২৫৮, ২৫৯, ২৭৮
বেদান্তপারিজাত সৌরভ	৫, ৩৭২, ৩৭৮	ভক্তি	২০৫, ২০৬, ৮৪৫

বিষয়	পৃষ্ঠা	বিষয়	পৃষ্ঠা
ভট্টোজী দীক্ষিত	৩০০, ১০২, ১২০	ম	
ভক্তিবাদ	... ৩৫৪	মহাভারত	১৫, ১৮, ৩৩
ভট্টকল্লটেন্দু	৩৫৯, ৩৬৪, ৩৬৫	মহাযান	... ৫০
ভক্তি রত্নাঞ্জলী	... ৫০৮	মধুসূদন সরস্বতী	৫৪, ৫৫, ১০০, ১১৯, ৪৫০
ভগবৎ তাৎপর্য নির্ণয়	... ৫৩২		১৩০, ১৩১, ১৫৮—৬৯
ভজন	... ৫৪৪	মধ্ববিজয়	... ৯১
ভক্তিরসায়ন	... ১৬৫	মনিমঞ্জরী	... ৯১
ভগবদগীতা	১৩, ১৪, ১৫, ৩২, ৩৭	মহাযানিক সাম্প্রদায়	১১২, ১১৩, ১১৪,
ভাট্টমত	... ২		১১৬
ভাস্করাচার্য্য	৫, ৫২ ১১৯, ১২০, ১২৫,	মহাকাশ্যপ	... ১১৫
	১৩৯, ২৮০, ২৯৮, ৩০১, ৩০৬	মহাবিভাষা শাস্ত্র	... ১১৬
	৩১০, ৩১১, ৩১৭, ৩১২, ৪৬৯	মণ্ডনমিশ্র	১৬৯, ২২৯
ভামতী	৬, ২৮, ১১৭, ১৭৮, ৩১৮, ৩২৫,	মনীষাপঞ্চক	... ১৮৫
	৩২৯, ৩৩৭	মন	... ১৯৯
ভারতীতীর্থ	৬১, ৬০৬	মহেশ্বর আত্মা	... ৩৬৮
ভাণ্ডারকর	... ১০৭	মধ্বাচার্য্য	৫, ৫১, ৫৫, ১০৪, ১০৫, ১০৭
ভারতী	... ১৬৯		১২৫, ৫২৩—১৪, ৫১৬, ৫২১—২৭, ৫০৫
ভাবপ্রকাশিকা	১৭৮, ৬৮৮	মহাভারত তাৎপর্য নির্ণয়	... ৫৩২
ভাষ্যচার্য্য	... ৩৪৬	মতসারার্থ সংগ্রহ	... ৭১৫
ভারত তাৎপর্য্য-সংগ্রহ	... ৭১৭	মনিমালিকা	... ৭১৬
ভাষ্যরত্নপ্রভা	... ৭৮৭	মধ্বতন্ত্র মূখমর্দন	... ৭১৮
ভাষ্যপ্রকাশ	... ৮৩০	মহিম্নস্তোত্রের ব্যাখ্যা	... ৭৬১
ভাষ্যপীঠক	... ৮৩৪	মরীচিকা	... ৮১২
ভেদাভেদবাদ	২৪৬, ২৯৯, ৩ ১, ৩৭২	মহাদেব সরস্বতী	... ৮২০
ভেদাভেদবাদ খণ্ড	... ৪৬২	মহাপর্ণব	৪০২, ৪০৫
ভেদাচার্য্য	... ৫০৯	মাধ্বাচার্য্য	২, ২৮, ২৯, ৫৪, ৯১, ১২৬,
ভেদ	... ৫৩৬		৬১৪—১৯
ভেদোজ্জীবন	... ৭৩১	মাধ্যন্দিন	... ২২
ভোজরাজ স্বরাধ্যায়ী	২৯, ৮৮, ৮৯, ২৭৯, ৩৫৯	ম্যাকডোনল্ড	২৭, ৪৫৪

বিষয়	পৃষ্ঠা	বিষয়	পৃষ্ঠা
মাধ্যমিক	... ১১৭	যতীন্দ্রমত দীপিকা	... ৮০৬
মাধ্যমিক কারিকা	১৩৪—৩৭	যামুনাচাৰ্য্য	৫,৮৪০,৩৪৩,৮৪৫,৩৫৬
মায়াবাদ	১৩৭,২২৭,৪৩৫	যাস্ক	... ২১
মায়া	১৯২,৩৩১,৬২৩	যাদবপ্রকাশ	৩৯১,৩৯৭,৪০০
মাহেশ্বর	... ২২৫	যাবাভ্যুদয়	৫২৬,৭১৮
মায়াবাদ খণ্ড	৫২৮,৫৭৬	যিৎসিং	১১১,১২১
মাধবীয় ধাতুবৃত্তি	৬১৯	রাস্ক	... ১০
মায়াবাদ খণ্ড টীকা	... ৬৫৬	যোগাচার সম্প্রদায়	... ১১৭
মিহির ভোজ	১১৯,৩০৪	যোগবর্তিক	... ৭৪৪
মিলিন্দপানহ	১২৭,১৪০	যোগসুধারস	... ৮২৬
মিথ্যাত্ব লক্ষণ	৪৬১,৫০৪,৫৭০		
মিথ্যাত্ব মিথ্যাত্ব নিরুক্তি	৭৩৭,৭৭০		
মীমাংসাদর্শন	১,২	রঘুনন্দন	৫৪,৬৪০,৬৪৩
মীমাংসা পরিভাষা		রঙ্গনাথ	৬১,৭২৫
মীমাংসা ত্রায় প্রকাশ		রমেশদত্ত	... ৮২
মীমাংসা পাঠ্যকা	৯৯	রঘুনাথ শিরোমণি	... ৪৯৪
মুক্তি	২৮৬,২৮৮,২৯৩,৩১৪,৩৬৯,৪২৭, ৫০৩,৫৪৩,৫৪৬,৭৭৩,৭৫৩,৮৪২	রঘুবীর গজ	... ৫২৪
মুক্তির উপায়	... ৫৪৫	রহস্যত্রয় সার	... ৫২৫
মুগ্ধলেন্সংহিতা	... ২৭১	রঙ্গরাজাধরী	... ৬৯৩
মোক্ষমূলার	৮,১৬,১৯,২৬,২৭,৩৪,৫৭, ৬৫৯,৮৬৭	রত্নত্রয় পরীক্ষা	.. ৭১৬
মোক্ষকারণতাবাদ	... ৬৫৯	রত্নাবলী	... ৭৯৯
		রামানুজ	২,৫১১,৫১,৬০,১০৪-০৫,১০৭, ১৩৯,১৮৯,২৮৬,২৮৯,২৯১,৩৯৩,৩৯৬,৩৯৯
		রামকৃষ্ণানন্দস্বামী	৫৭,৩৪২,৩৯৪-৯৫
		রামমর্ত্তণ্ড	... ৮৮
যতিরাজসম্প্রতি	৩৯৯,৫১৯	রামতীর্থ	১০২,৭৮৪
যতিদর্শনমুক্তর	৪০৩	রামদেব	... ১০৩
যজ্ঞমুক্তি	৪০৬	রামানন্দ সংপ্রদায়	১৭৯,৬০৭,৭২১
যমকভারত	৫৩১	রামানুজ ও শঙ্করের মত	৪৪১ ৪০

বিষয় সূচীপত্র

৮০

বিষয়	পৃষ্ঠা	বিষয়	পৃষ্ঠা
রাজেন্দ্রশেখর	৪৮২	শাস্ত্রৈক্যবাদ	৬৬০
রাজেন্দ্রলাল মিত্র	৮৬৮	শরীরবাদ	৬৫৯
রাঘবদাস আচার্য্য	৫৭৯	শারিরীকভাষ্য	২
রামায়ণ তাৎপর্য সংগ্রহ	৭১৭	শারীরিক মিম্যাংসা	২-৩
রামাচার্য্য	৮০১	শাবর স্বামী	২, ৭৬, ১০৯-১০, ২২৯
রাঘবেন্দ্রস্বামী	৮০৮	শাস্ত্র দীপিকা	২
রুদ্রসম্প্রদায়	৩৭২	শান্তি বিবরণ	৪৭৪
রোয়াবু	৮৫৮	শাস্ত্র দর্পণ	৫৫৫
		শাস্ত্রের প্রচার	৮৭৫
ল .		শিবাক-মনিদীপিকা	২৮৪-৮৫, ৭১৬
লক্ষ্মীনৃসিংহ	১৭৮	শিবশক্তি সিদ্ধি	৪৮৫
লক্ষাবতার স্মরণ	১২৯-৩১	শিখবিনী মালা	৭১৭
ললিতা ত্রিংশতিভাষ্য	১৮২	শিবতত্ত্ব বিবেক	৭১৭
লঘুচান্দ্রিকা	১৯৭	শিবকর্ণামৃত	৭১৭
লোকায়তিক মতবাদ	৬৪	শিরার্চন চন্দ্রিকা	৭১৭
লোগাক্ষি ভাস্কর	২	শিবান্বেত বিনির্গম	৭১৭
শ		শিবধ্যান পদ্ধতি	৭১৭
শঙ্করাচার্য্য— ২, ৫, ১০, ১১, ১২, ২৯, ৩৯, ৫১,		শ্রীকণ্ঠাচার্য্য	৫, ১২২, ১৩৪, ১৩৯, ১৪১, ২৭৭-৭৮, ২৮১-৮৩, ২৮৫, ২৮৯, ২৯২, ২৯৭, ৩০১, ৩১৮, ৪৪৭, ৪৬৫
৫৫, ৬০, ৮২, ১৪০-৪১, ১৪৭-৪৮, ১৬২,		শ্রীভাষ্য	৫, ৩৯৩, ৪০৬-০৭, ৪১১
১৬৭, ১৮৬, ২২৫, ২৮৫, ২৯৫, ৩১১		শ্রীধরস্বামী	৫০ ৩৬০, ৫৬৫
শতপথ ব্রাহ্মণ	৪	শ্রীহৃষ	৫৪, ৯৪, ৩২০, ৪৫১, ৪৬৭, ৪৭২-৭৩, ৪৭৯-৮০, ৬০২, ৭৬৭
শঙ্কর মিশ্র	৫৪	শ্রীহৃষ মিশ্র	১৭৯, ১৯১
শঙ্কর বিজয়	৯১, ৯২, ১১১, ৬২২	শ্রীনিবাস	৩৬১, ৩৯০, ৪৭০, ৮০৬-০৭
শঙ্করের কাল	১০৪	শ্রীসম্প্রদায়	৩৭২, ৩৯৪
শতশ্লোকী	১৮৩	শ্রীকৃষ্ণ চৈতন্যদেব	৬৮৯
শরণাপত্তি	৩৫৪	শ্রীকৃষ্ণ মিশ্র	৩৯৬, ৪৫২
শঙ্করানন্দ	৫৮১, ৬১১		
শতদৃশনী	৫৯৭		

বিষয়	পৃষ্ঠা	বিষয়	
শ্রীনিবাস শর্মা	... ৪১১	সংক্ষপ শারিরীক	১৩, ১৭৭, ২৬১, ২৬২
শ্রীহিরণ্যগুপ্ত	... ৪৮৩	সর্বান্তিত্ববাদী	... ১১৮
শ্রীচৈতন্য	৫১৪, ৬৪০, ৬৬১		... ১১৮
শ্রীরঙ্গনাথ	... ৫০৬	স্কন্দপুরাণ	... ১২৬
শ্রীমল্লোকাচার্য	... ৬০৪	সদাশিবেন্দ্র সরস্বতী	১৭৯, ৪৭২,
শ্রীরূপ গোস্বামী	... ৬৮০		৮২২—২৬
শ্রীজীব গোস্বামী	... ৬৮৪	সনদ্ সূজাতীয়া ভাষ্য	১৮১-৮২
শ্রীনিবাস তীর্থ	... ৮১৭	সর্ব বেদান্ত সিদ্ধান্তসার সংগ্রহ	
শ্রীনিবাস দীক্ষিত	... ৮৩১		... ১৮৩
শুদ্ধাঈতবাদ	৬৬৪, ৬৭৬	সন্ন্যাস	... ২১৬
শূদ্রাধিকার	৩১৫, ৩৮৮, ৪৩৩, ৫৫১, ৬৭৫, ৭৫৩, ৮৪৫	সম্বন্ধ	৩১২, ৩৬৭, ৬৮৩, ৪২১ ৫৩৭, ৬৭০, ৮৩৮
শৃঙ্খারী	... ১৭০	স্পন্দপ্রদীপিকা	... ৩৫৯
শৈবভাষ্য	... ৫	স্পন্দবাদ	৩৬৫, ৩৬৬
শ্লোকবার্তিক	... ২	সনকাদি সম্প্রদায়	... ৩৭২
		সম্মাত্র ব্রহ্মবাদ	... ৩৯১
স		সদাচার স্মৃতি	... ৫৩১
ষড়দর্শন	... ২৩	স্বতন্ত্র স্বতন্ত্রবাদ	৫৩২, ৫৫১
ফোটবাদ	২০২—২৩	সত্য	... ৫৩৩
		সকল সূর্য্যোদয়	... ৫৯৫
		সর্ব-দর্শন সংগ্রহ	... ৬২০
		সম্বন্ধ দীপিকা	... ৬৫৫
সংহিতা	... ৩	সুন্দররাম আয়ার	... ৭৯
সংকর্ষণকাণ্ড	... ১-২	সুশ্রুত	... ৩৩
সদানন্দ	৫, ৬৪, ৯৪, ৭২৩	সুভাষিতানিতি	... ৫৯৫
“সকমক”	... ৫২	সুখোপযোজনী	... ৭১৪
সক্রেটিস্	... ৬৮	সুদর্শন গুরু	... ৭২৯
সর্বজ্ঞাত্মমুনি	১০০—০৩, ২৫৫	সুতসংহিতা টীকা	... ৬১৯
	২৬০, ২৬১, ২৭১, ২৯১, ২৯৭	সমাসবাদ	... ৬৫০

বিষয় সূচীপত্র

দ্র/০

বিষয়	পৃষ্ঠা	বিষয়	পৃষ্ঠা
সনাতন গোস্বামী	৬৮২	সিদ্ধান্তরত্ন	৮৩৪
সদাশিব ব্রহ্মেন্দ্র	৭২১	স্বয়ং	১
সদ্বিভা বিজয়	৭২৮	সুদর্শনাচার্য	৩২৭, ৪৬৪, ৫৭৬
সংক্ষেপ শারীরকের ব্যাখ্যা	৭৬৩	সুরেশ্বরীচার্য	৯৮, ১৪২, ১৪৮, ১৭০, ২৩৮—৩৯, ২৪৪, ২৫৩, ৩৫১, ৫০৬
সাংখ্য দর্শন	১২, ৪৪		
সাংখ্যকারিকা	২৬, ১৪০		
সাংখ্যসূত্র	২৮	সুশর্মণ	১৬৮
ষ্ট্রাবো	৫৮	স্মৃতি সংগ্রহ	৩২৯
সয়নাচার্য	১২৮	সৃষ্টির কল্পন নিরূপণ	৫৬২
সামন্ত ভদ্র	১৩৭, ৩৮	সৃষ্টিদৃষ্টিবাদ	৫৬২, ৬৫১
সাধন	২১১, ৫৭০, ৩৭৮, ৪৩১, ৫১১, ৫৪৪, ৬৭৪ ৮ ৫	সেকেন্দর	১২, ৩৯, ৫৮
সাংখ্যতত্ত্ব কোমুদী	৩২৭	সেশ্বরমীমাংসা	৫২৯
সাহসার চম্পু	৪৭৫	শ্রেণিগল্	৮৬৭
সাক্ষিস্বরূপ নিরূপণ	৫৬৯	স্বৈর্যবিচারণ প্রকরণ	৪৮৬
সাক্ষিত্ব নিরূপণ	৬২৯	স্তোত্ররত্নম্	৩৪৯
সাংখ্য প্রবচন ভাষ্য	৭৪৩	সৌজাত্তিক মত	১১৬—১৭
সাংখ্যসার	৭৭৪		
স্বারাজ্য সিদ্ধি	৮৭৬	হ	
সিদ্ধিত্রয়ম্	১১, ৩৪৯, ৩৫১, ৩৫৬, ৩৫৮	হল্‌সাহেব	২৭
স্পিনোজা	৭৭, ২৯৭, ২৯৮, ৪৪৭	হব্‌ডিং	৪০
স্মিথ্‌ সাহেব	১০৭, ১২৬, ৩০২	হস্তামলক	১৭১
সিদ্ধান্ত জাহ্নবী	৩০৪	হস্তামলকভাষ্য	১৮২
সিদ্ধান্ত মুক্তাবলী	৬৫০	হংসসন্দেশ	৫৯৫
সিদ্ধান্ত সিদ্ধাঞ্জনম্	৬৬০	হিউয়েনসান্	৫৯, ১১৬
সিদ্ধান্তলেশ সংগ্রহ	৭১৫	হীনযান্	৫০, ১১৪, ১১৬
সিদ্ধান্তবিন্দু	৬৬৩	হীরেন্দ্রনাথ দত্ত	৮৭৭
		হেগেল্	৭৭, ৬৬৮



শ্রীমৎ স্বামী প্রজ্ঞানানন্দ সরস্বতী

পূৰ্ব্ৰাভাস

সন্ন্যাসী সংসার-মন্দিরের আরতি-প্রদীপ, গগনের অঙ্গন ভরিয়া যখন পূজার ঘণ্টা বাজিয়া উঠিয়াছে, অথচ হৃদয় দেউলের অঙ্ককার ঘুচে নাই, তখন সন্ন্যাসের ত্যাগোজ্জ্বল দীপ-শিখায় দেবতার আসন স্থম্পষ্ট হইয়া উঠে, মহাপুরুষের পুণ্যময় জীবন-কথায় দেবতার সান্নিধ্যের আভাস দেয়, বিশ্ব-দেবতার সন্ধান করিতে গিয়া মানুষ তাই যুগে যুগে সন্ন্যাসের শরণ লইয়াছে।

স্বামী প্রজ্ঞানানন্দের জীবন ভারতের সেই সম্পদ, যাহা অঙ্ককারে হীরক-খণ্ডের মত দেবতার মন্দিরের পথ নির্দেশ করে, দক্ষ করিণী কাহাকেও ব্যথা দেয় না, কিন্তু আপনার পুণ্য প্রভায় জগতের হিতে কল্যাণ বিকীর্ণ করিতে থাকে। বর্তমান ‘বেদান্ত-দর্শনের ইতিহাস’ প্রণেতা স্বামীজীর জীবনেও সেই ওজ্জ্বল্য প্রতিভাত হইয়াছিল। কিন্তু জিজ্ঞাসা জাগে, এ রত্ন আসিল কোথা হইতে? কোন অজানা পুরীর অজ্ঞাত প্রকোষ্ঠ হইতে ইহার উদ্ভব হইল? সেই প্রশ্নই আজিকার প্রবন্ধের মুখ্য বিষয়।

বাল্য-জীবন

স্বামীজী যখন প্রজ্ঞানানন্দ হন নাই, তখন তিনি ছিলেন সতীশচন্দ্র। শ্রাবণের বারি-ধারা মস্তকে লইয়া ১২৯১ সালের ২৮শে তারিখ রবিবারে তাঁহার জন্ম হয়। বরিশাল জিলার অন্তঃপাতী উজিরপুর গ্রাম তাঁহার পৈতৃক বাসভূমি। কুলীন ব্রাহ্মণ তাঁহার পিতা ৮৮শ্রীচরণ মুখোপাধ্যায় পুলিশ বিভাগে দারোগা ছিলেন। মাতা ক্ষেত্রমোহিনী বিশ্বনাথের চরণ প্রাপ্তে কাশীধামে দিন কাটাইতেছেন। সতীশচন্দ্র ছিলেন তাঁহার কনিষ্ঠ সন্তান। সংসারে থাকিয়াও জননীর মন যখন উর্দ্ধলোকে আলোকের সন্ধানে ঘুরিয়া ফিরিত, জীবনের সেই শুভক্ষণের শুভ দীপ্তির মধ্যে সতীশচন্দ্রের জন্ম। তিন ভ্রাতা ও এক ভগিনী মুখোপাধ্যায় পরিবারে পুষ্পিত বন-কুসুমের মত অবিচ্ছিন্ন

আনন্দে বর্ধিত হইতেছিল, কিন্তু অকস্মাৎ একদিন নিদাঘের উত্তাপে মধ্যম সূশীলকুমার ঝরিয়া পড়িল! জ্যেষ্ঠ অশ্বিনীকুমার অধ্যয়নের অমুরাগে সকলকে আকৃষ্ট করিয়াছিলেন। ভারতীর সেবাকেই তিনি একান্ত চিন্তে বরণ করিয়া লইয়া বহু বৎসর ঢাকা কলেজে এবং অধুনা রাজসাহী কলেজে ভাইস্ প্রিন্সিপালের কার্য্য করিতেছেন।

ঋহাষ নিকট হইতে প্রথম প্রেরণা পাইয়া উজিরপুর মুখোপাধ্যায় পরিবারের সতীশচন্দ্র একদিন বিশ্ববাসীর প্রজ্ঞানানন্দ হইয়াছিলেন, তিনি তাঁহার অগ্রজা ভগিনী সরোজিনী দেবী। ক্রীড়ারত এই দুটি ভাই ভগিনীকে দেখিয়া মনে হইত যেন একবৃন্তের দুটি ফুল। সংসার-কাননে স্বর্গের হাসি ফুটান ছাড়া আর ইহাদের অগ্র কাজ নাই। যেখানে প্রাণের আনন্দ উৎস, শক্তি সেখানে বাসা বাঁধিয়াছে। সতীশচন্দ্রের জীবনে শক্তি সাধনার উন্মেষ বাল্যকাল হইতেই পরিলক্ষিত হইয়াছিল। ভাই ভগিনীর উচ্ছল আনন্দে শৈশবের যে দিন গুলি কাটিয়া গিয়াছে, তাহাব মধ্যেও এই বালকের অসাধারণ নির্ভীকতা ফুটিয়া উঠিত।

রামায়ণ মহাভারতের প্রতি আকর্ষণ

রাত্রির স্তিমিতালোকে শয্যার প্রান্ত হইতে মাতার নিকট শ্রুত রামায়ণ, মহাভারতের কাহিনীগুলি তাঁহাকে এমন আকর্ষণ করিত, যে জানালার ফাঁকে প্রভাতালোক প্রবেশ করিবার বহু পূর্বেই দুই ভাই ভগিনীতে পরামর্শ আঁটিত—আজ খেলিব “রাবণ-বধ”, কাল “ইন্দ্রজিৎ পতন”, ভগিনী হয়তো বলিতেন—না আজ ইন্দ্রজিৎ পতন। কিন্তু সে কলহ যদি বা মিটিত, ভূমিকা লইয়া মারামারি কিছুতেই ঘুচিত না। রাবণ বা ইন্দ্রজিৎ হইয়া অপরের হস্তে নিহত হইবার অপমান সে কিছুতেই স্বীকার করিত না, খেলা যদি ভাঙ্গিয়া যায়, সেও ভাল, তথাপি সে পরাজিতের অভিনয় করিবে না। শৈশবের এই পণ শেষ পর্য্যন্ত তাঁহার অটুট ছিল।

রামায়ণ মহাভারতের অলৌকিক ঘটনাবলী সে একা শুনিয়াই খুসী থাকিত না। প্রতিবেশী বালক মহলে, সে এই অলৌকিক কাহিনীগুলি বিবৃত করিয়া

মুগ্ধ বালকদের বিস্মিত দৃষ্টি আকর্ষণ করিত । একদিন আহারের সময় উত্তীর্ণ হইয়াছে, কিন্তু সতীশচন্দ্রের দেখা নাই । ভগিনী খুঁজিয়া খুঁজিয়া হয়রান, অবশেষে গৃহের সন্নিহিত এক ঘন সন্নিবিষ্ট পত্রাস্তুরালে দেখা গেল, সাত আটটি বালকের মুগ্ধ দৃষ্টির সম্মুখে সতীশচন্দ্র মহাভারতের বীর কাহিনীর ব্যাখ্যা করিতেছে ।

স্তবপাঠ

শৈশবে গাত্রোখানের পূর্বে শ্লোক আবৃত্তি এখন উঠিয়া গিয়াছে । সতীশ চন্দ্র যে যুগের মানুষ, সে যুগে উঠিয়া না গেলেও এই প্রথার আদর অনেকটা কমিয়া আসিয়াছিল । ব্রাহ্মণের সন্তান সতীশচন্দ্র সময়ে এই শ্লোকগুলি কণ্ঠস্থ করিয়া রাখিতেন । স্নান সমাপন করিয়া বাড়ী ফিরিবার পথে, একাকী রাস্তায় ভ্রমণ করিতে করিতে তুড়ি দিয়া বালক শ্লোক আবৃত্তি করিত, সঙ্গে সঙ্গে বিশ্ববীণার অনাহত প্রণবধ্বনি তাঁহার কর্ণে ঝঙ্কত হইতে থাকিত ।

বিশ্ববিদ্যালয়ের শিক্ষা

গ্রাম্য বিদ্যালয়ে তাঁহার পাঠ আরম্ভ হইল । পাঠে তাঁহার অমুরাগ এবং নিষ্ঠা শিক্ষকগণের দৃষ্টি আকর্ষণ করিল । তিনি ক্রমে বিদ্যালয়ের পাঠ সমাপন করিয়া প্রবেশিকা পরীক্ষায় উত্তীর্ণ হইলেন ; কিন্তু এক, এ পড়িতে গিয়া তাঁহার মন বাঁকিয়া বসিল । ঢাকা হইতে পরীক্ষা দিলেন, কিন্তু পাশ হইলেন না । অশ্বিনীকুমার তখন ঢাকা কলেজের অধ্যাপক । সাধারণ শিক্ষায় ভ্রাতার অমুরাগের অভাব দেখিয়া তাহাকে ডাক্তারী পড়িতে দিলেন । কিন্তু সতীশচন্দ্রের মন পরাজয়ের কথা স্মরণ করিয়া বিদ্রোহী হইয়া উঠিল । কয়েক মাস ডাক্তারী পড়িয়া স্থির করিলেন, ললাটে পরাজয়ের লিখন রাখা হইবে না । এক, এ, পরীক্ষায় উত্তীর্ণ হইব । নিজের বাসনা সন্জোপন রাখিয়া তিনি গ্রামে ফিরিয়া গেলেন । যে উচ্চ ইংরেজী বিদ্যালয় হইতে প্রবেশিকা উত্তীর্ণ হইয়াছিলেন, সেখানেই শিক্ষকতা আরম্ভ করিলেন এবং তৎপর তাঁহার সঙ্কল্প সফল হইল, বিশ্ববিদ্যালয়ের দপ্তরে তাঁহার নাম উত্তীর্ণের তালিকা ভুক্ত হইল ।

বিবাহ প্রস্তাব

পুত্রের বয়োবৃদ্ধির সহিত স্নেহাতুর জননীর চিত্ত উদ্বেলিত হইতে লাগিল। গৃহ কশ্মের অবসানে নিরানন্দ নিভৃত অবসরে তিনি পুত্রের জন্ম গৃহলক্ষ্মী আনিবার স্বর্গ কল্পনা করিতেন। জননীহৃদয়ের স্নেহাঙ্কতা এখন বিদেশীর নিকট প্রবচনের বিষয় হইয়াছে। নিরপেক্ষতার আদর্শ দেখাইতে গিয়া আমরাও মাতৃস্নেহের উল্লেখ করিয়া থাকি। কিন্তু এই নিরপেক্ষ মাতৃস্নেহের মধ্যেও কেহ কেহ বলিয়া থাকেন, মাতার স্নেহ কনিষ্ঠ পুত্রে অধিক বিদ্যমান। সতীশচন্দ্রের মাতৃ-হৃদয় এই অপবাদে আনন্দ উপভোগ করিতেন কিনা বিধাতা জানেন, কিন্তু কনিষ্ঠ পুত্র সতীশচন্দ্রকে সংসারের মানুষ্য সাজাইয়া, ঘরে বধু আনিয়া তাহাকে লইয়া দিনাতিপাতের সুখ-কল্পনা যে তাঁহাকে অধীর করিয়া তুলিয়াছিল তাহাতে আর সন্দেহমাত্র নাই।

কিন্তু হায়রে বিধির বিধান! পুত্রের মন যখন গৈরিক পতাকার উদ্দেশে উর্দ্ধ হইতে উর্দ্ধলোকে আগুনের উষ্কার মত ঘুরিয়া ফিরিতেছে, স্নেহাতুর মাতৃহৃদয় তখন তাঁহার জন্ম গৃহকোণে সংসার সাজাইতে ব্যস্ত! দৃঢ়প্রতিজ্ঞ পুত্রকে জিজ্ঞাসা করিবার সাহস হয়না, কিন্তু মনের বাসনা চাপিয়া রাখাও দায়। এমনি এক উৎকণ্ঠার মুখে মা একদিন সতীশচন্দ্রকে ধরিয়া বসিলেন— “একলা ত আর পারিনা সতীশ, এবার কি বৌ আনবেনা?” সতীশচন্দ্র হাসিয়া বলিলেন “কেন মা, বৌদি রহিয়াছে যে!” মা মুখভার করিয়া বলিলেন, “সে ত আমার কাছে থাকেনা, তোমার বৌ আনিয়া কাছে রাখিব।” পুত্র বুঝিয়াছিল এ ফাঁকির কোন অর্থ নাই। হাসিয়া বলিল, “সে যদি বিদেশে আমার কাছে থাকে?” সহজ সরল মায়ের মনে উত্তর জোগাইতে ছিলনা। মুখ তাঁহার ভারী হইয়া উঠিল দেখিতে পাইয়া সতীশচন্দ্র বলিলেন, “আচ্ছা তোমার কাছে রাখার জন্মই যদি বিবাহ, আমি বৌকে তোমার কাছে রাখিয়া বিবাহের পরেই চলিয়া যাইব, আর ফিরিবনা— তাহাতে তোমার আপত্তি নাই ত?” পুত্রের সংসার হইতে নির্লিপ্ততা মাতা কিছুকাল যাবৎ লক্ষ্য করিয়া শঙ্কিত হইতেছিলেন; তাই আর কথা বাড়াইতে সাহসে কুলাইলনা, বলিলেন, “থাক আর নূতন বৌএ কাজ নাই, তুমিই আমার কাছে থাক।” সতীশচন্দ্রের গার্হস্থ্য জীবনের এই খানেই যবনিকা পড়িয়াছিল।

সন্ন্যাসের পথে

আর একদিন কথা-প্রসঙ্গে সতীশচন্দ্র তাঁহার পিতামহের কথা উল্লেখ করিয়া বলিতেছিলেন, “আমাদের সংসারে যত উন্নতি সবই ঠাকুরদার পুণ্যফলে।” পার্শ্বে উপবিষ্টা বৃদ্ধা পিতামহীর হৃদয়ে অত্যন্ত আঘাত লাগিল। তবে কি তাঁহার জীবনব্যাপী সেবার সে গৃহে কোন মূল্যই নাই? ক্ষুব্ধ, আহত অভিমানে পিতামহী জিজ্ঞাসা করিলেন, “আমার কাজে কি এ গৃহের কিছুই হয় নাই?” সতীশচন্দ্র বৃদ্ধাকে ক্ষ্যাপাইবার জন্ত বলিলেন, “না ঠাকুরমা, ঠাকুরদার পুণ্যফলেই সব উন্নতি।” অতি বার্কক্যে অনেক সময় মানুষের বুদ্ধি লোপ পায়; ওপারের অস্তাচল হইতে আকাশ যাহাকে হাতছানি দিয়া থাকে, এপার সম্মুখে তাহার কেবল বিলম্বই ঘটিতে থাকে। ঠাকুরমাও তখন অস্তাচলের যাত্রী, পূর্বাচলের সংসারে তাঁহার পদে পদে ভুল হইত। খানিকটা ক্ষোভে, খানিকটা উত্তেজনায় তিনি বলিয়া বসিলেন,—তাঁহার পুণ্যেই সব উন্নতি? আচ্ছা এই দেখ তবে,—এক ঝাঁটা, দুই ঝাঁটা, তিন ঝাঁটা—বলিয়া পার্শ্ব হইতে একখানি ঝাঁটা উঠাইয়া তিনবার মাটিতে আঘাত করিলেন। যুবক সতীশচন্দ্র স্তম্ভিত হইয়া গেলেন। বলিলেন, বাবা, এই সংসার! এই সহধর্মিণী! ঠাকুর্দা আজ বিশ বৎসর পরপারে, আর তুমি তাহার মুখে এখনো ঝাঁটা মার?” মাকে ডাকিয়া বলিলেন, “শোন মা, শোন ঠাকুরমা, এই যদি সংসার, আমি এ জীবনে বিবাহও করিবনা, স্ত্রীলোকের সহিত সম্পর্কও রাখিবনা।” সংসার, সমাজ, পরিবারে এমন তুচ্ছ ব্যাপার অহরহ কতইত ঘটিতেছে। যাহা ভুলিয়া যাইবার, যাহা স্মৃতিপট হইতে মুছিয়া ফেলিবার, তাহাই প্রজ্ঞানানন্দের হৃদয়ে গাঁথা হইয়া রহিল, উদাসী হৃদয়ের সংসারের জন্ত শেষ আকর্ষণটুকুও নিঃশেষ হইয়া গেল।

ব্রহ্মচর্যের অন্তঃকৃত

তারপর যখন তাঁহাকে বরিশালে ব্রহ্মমোহন স্কুলের শিক্ষকরূপে দেখিতে পাই, তখনও তিনি সতীশচন্দ্র। শিক্ষকতার মধ্যে তাঁহার মন অনন্তের জন্ত আকুল হইত। তখন অনুমান ১৯০৬ খৃষ্টাব্দ হইবে, একদিন সতীশচন্দ্র নৈষ্ঠিক ব্রহ্মচর্যের অন্তঃকৃত গ্রহণ করিলেন। ছাত্র জীবনের বিলাসিতা-প্রিয় বাবু সতীশচন্দ্রকে যাহারা দেখিয়াছিলেন, ব্রহ্মচারী সতীশচন্দ্রকে

দেখিয়া তাঁহারা অবাক হইয়া গেলেন, ঢাকা কলেজের সেই গৌরবর্ণ নধর-কান্তি দেহ-বল্লরীর মধ্যে যে শাল তরুব বিশালতা ও কৃচ্ছ্র সাধনার অপূর্ণ দৃঢ়তা লুকাইয়া ছিল তাহা কে জানিত ? যে মেঘ আকাশ হইতে শীতল বারিধারা বর্ষণ করে, সেই মেঘের বুকেই বজ্রের আগুন লুকাইয়া থাকে । ব্রহ্মচারী সতীশচন্দ্রের সান্নিধ্যে আসিয়া তাঁহার বন্ধুগণ অবাক হইয়া যাইতেন । তখনও তিনি প্রজ্ঞানানন্দ নহেন, নামের পূর্বে মাত্র ব্রহ্মচারী লিখিয়াই আত্ম পরিচয় দিহেন । নৈতিক আদর্শের তপঃক্ষেত্র ব্রহ্মমোহন বিদ্যালয়ের ছাত্রবৃন্দ তাঁহাকে পাইয়া বসিল । ব্রহ্মচারীর ত্যাগোজ্জ্বল আদর্শ তাহাদিগের জীবনে নবশক্তি সঞ্চার করিত । সতীশচন্দ্র আপন মনে সাধনায় রত থাকিতেন, কিন্তু ছেলেরা তাঁহার সঙ্গ ছাড়িতনা, সাধনপথে নবীন আনন্দের যখন নিত্য নূতন আভাস পাইতে লাগিলেন, তখন আর তাঁহার সংসারের আকর্ষণ ভাল লাগিলনা । এই বন্ধন হইতে নির্মুক্ত হইতে একদিন নৈষ্ঠিক ব্রহ্মচর্য্যের নিয়মামুখায়াই সংসারের সহিত তিনি সকল সম্পর্ক ছেদন করিলেন ।

সন্ন্যাসগ্রহণে ইচ্ছিত

নৈষ্ঠিক ব্রহ্মচর্য্য গ্রহণের অনতিপূর্বে প্রজ্ঞানানন্দের জীবনে একটি ক্ষুদ্র ঘটনা আছে । সহরের কোলাহল হইতে যথাসম্ভব আপনাকে দূরে রাখিবার নিমিত্ত তিনি প্রায় প্রত্যহই সহর হইতে দুই মাইল দূরবর্তী মহামায়ার মন্দিরে গমন করিতেন । রাত্রিকালে সেখানে যাইয়া ধ্যানস্থ হইতেন, আবার প্রভাত হইতে না হইতে সহরে ফিরিয়া আসিতেন । একদিন গভীর রাত্রির অন্ধকারে মন্দিরের প্রাঙ্গণে বসিয়া একচিন্তে কি ভাবিতেছিলেন, এমন সময় নৈশ নিস্তব্ধতা ভঙ্গ করিয়া অদূরে এক পথিক গাহিয়া গেল :—

“গৌর চ’ল্লে ব্রজনগরে

ছেঁড়ো কাঁথা মুড়ো মাথা করঙ্গ লয়ে হাতে ।”

প্রজ্ঞানানন্দের চক্ষু হইতে অশ্রু গড়াইয়া পড়িল, কতক্ষণ চুপ করিয়া রহিলেন । পাশে তাঁহার একটি অনুগত ছাত্র বসিয়াছিল - ডাকিয়া বলিলেন, “আমার জীবনের ধারা নিরূপিত হইয়াছে ; চল বাসায় যাই ।”

লোকালয়ে আর মন টিকিলা। ইচ্ছা হইল হিমালয়ের মত কোন সাধনোপযোগী স্থানে যাইয়া জীবন যাপন করেন, কিন্তু ছাত্রগণ ছাড়েনা। গুরুগোবিন্দের নির্জন তপস্যা তাঁহাকে আহ্বান করিতেছিল, আবার লোকালয় হইতে নরনারায়ণের আহ্বানও উপেক্ষা করিতে পারিতেছিলেন না ! কেমন করিয়া কেহ জানেনা, যধুচক্রে মত প্রজ্ঞানানন্দের চতুর্দিকে এই সময় হইতেই সহর এবং মফস্বল হইতে লোক ভিড় কবিতো লাগিল।

বঙ্গভঙ্গ ও ভাগস্বরণ

১৯০৫ খৃষ্টাব্দের ১৬ই অক্টোবর, ৩০শে আশ্বিন বাংলার ইতিহাসে অমরীয় দিন। লর্ড কার্জনের বঙ্গভঙ্গে সমগ্র বাংলায় যে প্রতিবাদ উত্থিত হইয়াছিল, তাহারই ফলে স্বদেশী আন্দোলনের আরম্ভ। বাঙ্গালীর নিকট উহাই মাতৃপূজার বোধন। বরিশালে মাতৃপূজার এই বোধনে ব্রহ্মচারী সতীশচন্দ্র, পূজারী অশ্বিনীকুমার দত্ত এবং অধ্যাপক সতীশচন্দ্র চট্টোপাধ্যায়ের সহিত মায়ের পূজামন্দিরে প্রথম প্রবেশ করেন।

দুর্ভিক্ষ ও স্বদেশ-বান্ধব সমিতি

পরবৎসর ১৯০৬ খৃষ্টাব্দ বাখরগঞ্জের বড়ই দুর্ভিক্ষের আর্ভনাদে সমস্ত বরিশাল ব্যথিত হইয়া উঠিল। সতীশচন্দ্র আর স্থির থাকিতে পারিলেন না। তাঁহার মনে হইল, বরিশালের নারায়ণ উপবাসী, পল্লীর অখ্যাত, অবজ্ঞাত প্রান্তে ঘুরিয়া ঘুরিয়া অশ্বিনীকুমারের সহকর্মীরূপে নরসেবায় আত্মনিয়োগ করিলেন, “স্বদেশ-বান্ধব সমিতি” আর নাই, কিন্তু এই সমিতির কার্যাবলী আলোচনা যে একদিন বরিশালবাসীর নিকট পুণ্যকথায় পরিণত হইয়াছিল, তাহার কারণ অশ্বিনীকুমার, সতীশচন্দ্র প্রভৃতির ঐকান্তিক সাধনা। “স্বদেশবান্ধব সমিতির” দেশসেবা বরিশালের ইতিহাসে অমরীয় হইয়া আছে।

জ্ঞান-পিপাসা

বিশ্ববিদ্যালয়ের শিক্ষায় মন বসে নাই বলিয়াই বোধহয় প্রজ্ঞানানন্দের জীবন বিশ্বের জ্ঞান লাভের জন্ত হৃদয় তৃষিত হইয়াছিল। প্রাচ্য এবং

পাশ্চাত্যের সাহিত্য, ইতিহাস, দর্শন, অর্থনীতি, রাষ্ট্রনীতির অনেক পুস্তক তিনি একান্ত সমাহিত চিত্তে অধ্যয়ন করিয়াছিলেন। বরিশাল শঙ্করমঠের যে বিরাট গ্রন্থাগার দেখিয়া অনেক পর্যটক এখন বিস্ময় প্রকাশ করিয়া থাকেন, সেই গ্রন্থরাজি একদিন প্রজ্ঞানানন্দের জ্ঞান-তৃষ্ণা নিবারণ করিয়াছিল।

শঙ্করমঠ প্রতিষ্ঠা

স্বামী প্রজ্ঞানানন্দের চরিত্রের বৈশিষ্ট্য তাঁহার নিভীকতা। বাড়বঙ্ক প্রলয়ের আবর্তেও তাঁহার হাস্যোজ্জ্বল প্রদীপ্ত মুখখানি যে-ই দেখিয়াছে সে-ই মুগ্ধ হইয়াছে। কাপুরুষতা, দুর্বলতার মোহ তিনি লগুড়াঘাতে চূর্ণ করিয়া দিয়াছিলেন। যেখানে বাধাবিপদ কেবল দুর্লভ্য প্রাচীর রচনা করে, সেখানে তিনি মহীকহের অটলতায় সকল বাধা উল্লঙ্ঘন করিয়া আপন মহিমায় প্রকাশ পাইতেন। হয়ত এই জগুই আচার্য্য শঙ্করের আদর্শ তাঁহাকে মুগ্ধ করিত। শঙ্করের অবিচলিত নিষ্ঠা, সাধনার উগ্র একাগ্রতা তাঁহার হৃদয়ে প্রেরণা সঞ্চার করিয়াছিল। ১৩১৭ সনে তিনি আচার্য্য শঙ্করের আদর্শ অনুযায়ী বঙ্গদেশে বৈদিক শিক্ষা ও আদর্শ প্রচার মানসে বরিশালের সহরতলীতে ‘শঙ্করমঠ’ প্রতিষ্ঠা করেন। হয়ত অদূর ভবিষ্যতে বহু নরনারীর সমাগমে বরিশাল শঙ্করমঠ একদিন পীঠস্থানে পরিণত হইবে, হয়ত সহস্র সহস্র যাত্রীর শিবার্কনায় একদিন ইহার শাস্ত প্রাঙ্গণ মুখরিত হইয়া উঠিবে। নিষ্ঠাবান পুরোহিতের পূজার্চনা উপেক্ষার বস্তু নহে; তবে ধর্মহীন কর্ম এবং কর্মহীন ধর্ম উভয়ই তাঁহাকে পীড়া দিত। তাই তিনি চাহিতেন, বাংলায় এমন একদল সর্বব্যাপী সন্ন্যাসী ও কর্মী গড়িয়া উঠুক, যাহাদের কর্মের অঞ্জলি দেবতা-পূজার সাধন-সামগ্রী হইবে। এই কর্মানুশীলনের উপরেই তাঁহাদের চিত্তবৃত্তি অন্তর্মুখী হইবার যোগ্যতা লাভ করিবে। চিত্তস্থির হইলেই জ্ঞানালোকে চিত্তভূমি আলোকিত হইতে থাকিবে এবং সঙ্কে সঙ্কে ভূমানন্দের দ্বারও উদ্ঘাটিত হইবে, তাঁহাদের সাধনায় সিদ্ধি আসিবে, জীবন সার্থক হইবে। শঙ্করমঠের এই উদ্দেশ্য তাঁহার অন্তর-বর্গের স্মৃতিপটে ক্ষাগরক রাখার জগু তিনি প্রায় সময়েই বলিতেন—‘সাধনহীন জীবন দাঁড়াইতে পারেনা, আবার সাধন ব্যতীত শক্তিলাভ অসম্ভব।’ সাধনোপযোগী প্রতিষ্ঠান গড়িয়া তোলাই শঙ্করমঠ স্থাপনের অগ্রতম উদ্দেশ্য।

সন্ন্যাস গ্রহণ

এইবারে দীক্ষা গ্রহণের সময় আসিল । ১৩১২ সালে শ্রীশ্রী শঙ্করানন্দ সরস্বতীর নিকট তিনি পবিত্র গয়াক্ষেত্রে সন্ন্যাস গ্রহণ করিলেন । তখন আর তিনি সতীশচন্দ্র রহিলেন না । সংসারের শেষ চিহ্ন পিতৃদত্ত নাম-টুকুও বিলোপ করিয়া দিয়া তিনি ব্রহ্মচারী সতীশচন্দ্র হইতে স্বামী প্রজ্ঞানানন্দ হইলেন । সন্ন্যাস গ্রহণের সঙ্গে সঙ্গে তাঁহার জ্ঞান পিপাসা অত্যন্ত বৃদ্ধি পাইল । আকর্ষণ পিপাসা লইয়া তিনি জ্ঞানানুশীলনের জন্য কাশী গমন করিলেন ; সেখানে একান্ত চিন্তে, হৃদয়ের দীপে আলোক জ্বলাইয়া জ্ঞানের অনুসন্ধান করিলেন । এই অধ্যয়ন ও জ্ঞানানুেষণের ফলে তিনি অল্পকাল মধ্যেই ইংরাজী, বাংলা, সংস্কৃত ও হিন্দী ভাষায় বিশেষ ব্যুৎপত্তি লাভ করেন । তিনি পালি ভাষা আয়ত্ত করিতেও কিছুদূর অগ্রসর হইয়াছিলেন ।

স্বামী প্রজ্ঞানানন্দের জীবনের ইহার পরের অধ্যায়টি প্রকাশ করা কঠিন । সন্ন্যাসীর জীবনে আগরা বাহির হইতে যতটুকু দেখিতে পাই, অন্তরের মানুষটি যে তাহার অনেক বেশী, বাহিরে সে গৈরিকধারী মানুষ মাত্র, অন্তরে তাহার তল খুঁজিয়া পাই না । অথচ জীবনের সর্বশ্রেষ্ঠ অধ্যায়—তাঁহার বাসনা কামনা জয়ের অভিযান, তাঁহার ত্যাগ নিষ্ঠার ঐকান্তিক সাধনা, দেহ জয়ের ঘাত প্রতিঘাতের কথা, কিছুই জানিবার উপায় নাই । নিভূতে নিরালায়, নিষ্ঠার তৈল নিষেকে সংযমের অগ্নি সংযোগে জীবনের যে প্রদীপটি একদিন অনির্বাণ আলোকে জ্বলিয়া উঠে, তাহার নিকট হইতে অন্ধকারের ইতিহাস খুঁজিয়া বাহির করা সহজ নহে । স্বামী প্রজ্ঞানানন্দের জীবন-প্রদীপেও কেমন করিয়া কখন দীপ্ত শিখা সঞ্চারিত হইল, নিভূত সাধনার সে গোপন কাহিনী আমাদের নয়নে আড়াল হইয়া আছে । প্রজ্ঞানানন্দও বলিয়া যান নাই, আমাদেরও জানিবার উপায় নাই ।

নিষ্ঠাকতা

শুধু একদিন চক্ষু খুলিতে দেখা গেল ভারতের ধূলি ধৃত করিয়া আপন শুভ্র দীপ্তিতে স্বামী প্রজ্ঞানানন্দ শোভা পাইতেছেন । ভয় চকিত বিমূঢ় নরনারীর প্রাণে বল সঞ্চার করিয়া বলিতেছেন—মার্ত্তে : । তাঁহার এই অভয়বাণী শত শত যুবকের বুকে প্রতিধ্বনিত হইয়াছিল । তাহারা দলে দলে আসিয়া

প্রজ্ঞানানন্দের পদতলে ভিড় করিয়া দাঁড়াইল। একদল আত্মত্যাগী যুবক লইয়া তিনি ভারতের কল্যাণ কামনায় আত্মনিয়োগ করিলেন। সংকীর্ণতার বন্ধন, কুসংস্কারের বন্ধন, অন্তর বাহিরের সকল বন্ধন হইতে দেশের আত্মাকে মুক্ত করাই ছিল এই যুবক দলের একমাত্র সাধনা।

নিগ্রহ

ভিতরে বাহিরে এমনি করিয়া যিনি সকলকে অভয় দিতে ছিলেন, একদিন তাঁহাকে দেখিয়া সকলের বেশী ভয় হইল ব্রিটিশ সরকারের। যাহার পশ্চাতে যুবকদল দিবারাত্র ভিড় করিয়া থাকে, যাহার বাক্যে, কার্যে বা চিন্তায় ভয়ের কিছু মাত্র চিহ্ন নাই, না জানি সে কত বড় বিপ্লবী! এতবড় বন্দুক, কামান, গোলা-বারুদ সুসজ্জিত ব্রিটিশ গভর্ণমেন্ট একজন সন্ন্যাসী দেখিয়া আঁতকাইয়া গেলেন। বাংলার স্বাধীনতাকামী যুবকদলের একজন নায়ক সন্দেহে স্বামী প্রজ্ঞানানন্দ কাশীতে অবস্থান কালে ১৩২২ সালের কার্তিকমাসে অন্তরীণের পরোয়ানা পাইলেন! তাঁহার অমুচরবৃন্দও একে একে বন্দী হইল! স্বামীজীকে অন্তরীণ করা হইল! বরিশাল হইতে গলাচিপায়,—গলাচিপা হইতে মেদিনীপুর জিলার মহিষাদল গ্রামে—এমনি করিয়া চারিবৎসর তাঁহাকে নানা স্থানে আটক করিয়া রাখা হইল। এই অবরোধ সময়েই স্বামীজী বর্তমান পুস্তক “বেদান্ত-দর্শনের ইতিহাস”, “রাজনীতি” “কর্মতত্ত্ব,” নামক তিন খানা পুস্তক প্রণয়ন করেন।

রাজ-রোষে অন্তরীণে আবদ্ধ অবস্থা প্রজ্ঞানানন্দের জীবনের আর এক অধ্যায়। এই অবরোধকে তিনি সন্ন্যাসোচিত ঔদাসীন্যের সহিত গ্রহণ করিয়া-ছিলেন। কোনও দিন তাঁহাকে কিছুমাত্র বিচলিত হইতে দেখা যায় নাই, বরং তাঁহার নির্ভীকতা এবং তেজস্বিতা কত সত্য, সরকারী কর্মচারীবৃন্দও তাহার পরিচয় পাইয়াছিলেন।

তেজস্বিতা

গলাচিপা যাইবার পথে সরকারী আদেশ মত তিনি একদিন পুলিশ সুপারিন্টেন্ডেন্টের সহিত বরিশালে সাক্ষাৎ করিতে গিয়াছিলেন। সাহেব কাষ্ঠপাছুকাধারী সন্ন্যাসী দেখিয়া বিরক্ত হইলেন, হ্র কুণ্ঠিত করিয়া বলিলেন,—খড়ম ছাড়িয়া এসো (put off your sandals.)। প্রজ্ঞানানন্দ উত্তর করিলেন “ইহা আমার সন্ন্যাসের অঙ্গ, আমি ছাড়িব না।” সাহেব তখনকার মত চুপ করিয়া গেলেন।

মহিষাদল অবস্থান কালে সরকার হইতে তাঁহাকে মাসিক চল্লিশ টাকা ভাতা দেওয়া হইত। কিন্তু মেদিনীপুরের ম্যাজিষ্ট্রেটের নিকট তাহা অতিরিক্ত মনে হওয়ায় একদিন তাঁহাকে ডাকিয়া বলিলেন, “একজন সন্ন্যাসীর পক্ষে চল্লিশ টাকা অনাবশ্যক।” প্রজ্ঞানানন্দ উত্তর করিলেন,—কুকুর পুষ্টিবার মাসিক ব্যয় যাহাদের ৬০ হইতে ৭০ টাকা তাহাদের মুখে মানুষ সম্বন্ধে এমন কথা শোভা পায় না।” সত্য কথার প্রতিবাদ চলেনা, তাই সাহেব চুপ করিয়া রহিলেন।

পরলুপ্ত কাতরতা

এই ত গেল এক দিকের কথা। মানুষের দুঃখ দৈন্যকেও এই সন্ন্যাসী নিজের বলিয়া গ্রহণ করিয়া লইয়াছিলেন। ককণার এই কোমল প্রশ্রবণটি তাঁহার হৃদয়ে মানবের দুঃখ মোচনের জন্ত সতত প্রবহমান ছিল। কাশী হনুমান ঘাটে শীতের এক ছপুর্ রাত্রে একটা অসহায় লোক শীতের কষ্টে আর্তনাদ করিতেছিল। স্বামীজীর কর্ণে এই ধ্বনি প্রবেশ করিল, তিনি স্থির থাকিতে পারিলেন না, নিজের কম্বলখানি গাত্র হইতে উন্মোচন করিয়া বেচারার গায়ে জড়াইয়া দিলেন। তারপর অর্ধশুট কর্তে কৃতজ্ঞতার কাকুতি শুনিবার জন্ত মুহূর্ত্ত মাত্রও বিলম্ব না করিয়া চলিয়া গেলেন।

আর এক দিন মহিষাদল গ্রামে বহু সংখ্যক নিঃসহায় লোককে বস্ত্র বিতরণ করিতেছিলেন। কর্ম্মশেষে ফিরিবার পথে একটি ভিক্ষুক তাঁহার দিকে কাতর নয়নে তাকাইয়া বস্ত্র প্রার্থনা করিল, কিন্তু তখন প্রজ্ঞানানন্দের হাত একেবারে বিস্ত্র, একখানি বস্ত্রও অবশিষ্ট ছিল না। বলিলেই চলিত—নাই। কিন্তু নিজের অঙ্গে বসন থাকিতে তিনি অপরের দুঃখ সহিতে পারিলেন না। কোপিনমাত্র সম্বল রাখিয়া নিজের একমাত্র পরিধেয় বস্ত্রখানি খুলিয়া দিয়া ভিখারীকে বিদায় করিলেন। ঐহার হৃদয় বজ্রের মত কঠোর ছিল, তাঁহার অন্তরের প্রতিরুদ্ধে দরিদ্রের জন্ত ককণার এমনি শত উৎস সর্বদার জন্ত উৎসারিত থাকিত। অপরকে দ্রবীভূত করিতেন, কিন্তু নিজে দ্রব হইতেন না।

স্বাধীনতা

শুধু দরিদ্রের ক্রন্দন নহে, আমাদের বর্তমান সমাজের সর্বব্যাপারেই একটা দারুণ অভাবের হাহাকার সংসারের সকল রসটুকু নিঃশেষে শুষ্কিয়া

লইতেছে । অন্ন নাই, বস্ত্র নাই, স্বাস্থ্য নাই, সাহস নাই—চারিদিকে কেবল নাই, নাই । ভিক্ষাপাত্র হস্তে লইয়া আমরা কেবল কৃপার ভিখারীরূপে দ্বারে দ্বারে ঘুরিয়া মরি । দেহ মনের এই মর্যাত্তিক দৈত্যের একমাত্র কারণ যে পরাধীনতা, স্বামী প্রজ্ঞানানন্দ সেই কথাই বারংবার আমাদের জানাইয়া গিয়াছেন । দেহ যাহার মুক্ত নহে, তাহার পক্ষে মনের মুক্তি যে বিড়ম্বনা মাত্র, একথা তিনি বহুবার বহুলোকের নিকট ঘোষণা করিয়া গিয়াছেন । ভারতবর্ষের জ্ঞান সর্বপ্রকার অধীনতা হইতে মুক্তি কামনা করিয়াছিলেন বলিয়াই সরকারের রোষরক্ত নয়ন তাঁহার পশ্চাতে পশ্চাতে অকুটি করিয়া ফিরিত । কিন্তু তিনি তাহাতে ভীত হন নাই । সর্বপ্রকার 'অধীনতা' হইতে মুক্তি প্রচারই তাঁহার জীবনের প্রধান লক্ষ্য ছিল । প্রেমদ্বারা জগৎ জয় করা, অথবা অশ্রু প্রাবনে, বিশ্বের নয়ন প্রাবিত করাকেই তিনি শ্রেষ্ঠকর্ম মনে করিতেন না । মুক্তভারত, মুক্ত মানব, মুক্ত জগতের সত্যই তিনি প্রচার করিয়া গিয়াছেন ।

ব্রহ্মচর্য্য মকরধ্বজ

কিন্তু সে মুক্তির পথ কি ধর্ম্ম ? প্রজ্ঞানানন্দ বলিতেন,—‘নিশ্চয়’ । স্বাধীনতার ভিত্তির প্রধান মশলা ব্রহ্মচর্য্য । বর্তমান সমাজের নৈতিক দীনতা ও হীনতার একমাত্র কারণ ব্রহ্মচর্য্যের অভাব, বড় বড় চোর, ডাকাত, বাজীকর, গায়ক, বক্তা, সাধু সন্ন্যাসী—সকলের কৃতকার্য্যতা ব্রহ্মচর্য্যের তেজে, ইহাই আয়ুর্কর্ষেদের মকরধ্বজ, অনুপান ভেদে সকল রোগের ঔষধ । তিনি আরও বলিতেন যে, আমাদের সকল দুর্দশার মূলে আমাদের শক্তিহীনতা, সেই ভাগ্যদোষেই আমরা পরপদগেহন করিয়া মরিতেছি । এই দাসত্ব দূর করিতে আমাদের মরণ পর্য্যন্ত যুদ্ধ করিতে হইবে, সে যুদ্ধের সেনা হইবে একদল চরিত্রবান যুবক, যাহারা গ্রামে গ্রামে, পল্লীতে পল্লীতে গিয়া দরিদ্র, অজ্ঞ, পদদলিত, ঘৃণিত জীবের শক্তি উদ্ধৃক করিয়া চরিত্রের আদর্শ দেখাইবে । প্রায়শঃ স্বামী বিবেকানন্দের কথা উল্লেখ করিয়া বলিতেন, দেশকে যদি ভালবাসিতে হয় ত স্বামী বিবেকানন্দের মত ভালবাসিতে হইবে । তিনি জানিতেন, ধনদান নহে, প্রেমদান নহে, শক্তিদানই শ্রেষ্ঠদান । এই জ্ঞান তিনি চিরদিনই শক্তির উপাসক ছিলেন ।

সবলতা সাধন

এই প্রেমপ্রাবিত বঙ্গদেশে, এই বৈষ্ণব প্রেমের লীলাভূমিতে এই কারণেই তিনি বরিশাল সহরে আচার্য্য শঙ্করের আদর্শে শক্তি সাধনার জ্ঞান শঙ্করমঠ স্থাপন করিয়া গিয়াছেন । স্বামী প্রজ্ঞানানন্দ প্রণীত ‘সবলতা ও দুর্বলতা’ পুস্তিকার ভূমিকায় ব্রজমোহন কলেজের দর্শন শাস্ত্রের অধ্যাপক শ্রীযুক্ত হেমন্ত কুমার বসু লিখিয়াছেন,—

“আজ ভারতের ঘোর দুর্দিন । ভারতের ঘরে ঘরে আগুন লাগিয়াছে ; দারিদ্র্যের আগুন, অকাল-মৃত্যুর আগুন, দুর্বলের প্রতি সবলের অত্যাচারের আগুন, ভ্রাতৃ বিরোধের আগুন, স্বামী-স্ত্রীর বিবাদের আগুন, চতুর্দিকে আগুন, ভারতবাসী পুড়িয়া ছাই হইতেছে । কিন্তু উপায় নাই ; ভারতবাসী আজ চঞ্চল, অস্থির, প্রমত্ত । কখনও পশ্চিমে, কখনও পূর্বে, কখনও উত্তরে আবার কখনও দক্ষিণে ধাবমান । কোথা পথ ? কিন্তু সাড়া নাই, শব্দ নাই, আশ্বাসের কোনও লক্ষণ নাই । এমন সময়ে শ্রীমৎ স্বামী প্রজ্ঞানানন্দ অতি প্রাচীন পন্থা নূতন করিয়া ভারতীয় যুবকের সম্মুখে উন্মুক্ত করিয়াছেন— বল সাধনা । প্রাচীন ? অতি প্রাচীন । বহু সহস্র বৎসর পূর্বে, শুভ্র হিমাদ্রি-শিখরে স্থাপদ সমাকীর্ণ গিরিকন্দরে, ধীর সমীরণান্দোলিত তরঙ্গরাজি চুষিত নদী পুলিনে বসিয়া আর্ধ্যঋষি ধ্যান-স্তিমিত-নেত্রে ব্যোমপটে জলন্ত অক্ষরে অঙ্কিত পন্থা দেখিয়া গাহিয়াছিলেন, “নাগ্নমাত্মা বলহীনেন লভ্যঃ ।” “যোহসাবসৌ পুরুষঃ সোহহমস্মি ।” এই ধ্বনি দিগন্ত প্রাবিত করিয়াছিল, ভারতে আর্ধ্য সন্তান আগ্রহে শুনিয়াছিল ; এই অগ্নিমন্ত্র আদরে গ্রহণ করিয়াছিল । স্বরপুরে ইন্দ্র লজ্জায় মলিন হইয়াছিলেন, ধনকুবের মস্তক হেঁট করিয়াছিলেন, আর বোধকরি ভয়ে কাঁপিয়াছিলেন ‘মৃত্যু’ । কিন্তু আজ ভারতের সেদিন ফুরাইয়াছে, আজ ভারতবাসী আত্মজ্ঞানের মাহাত্ম্য ভুলিয়াছে । স্বামী প্রজ্ঞানানন্দ এই গুপ্তনিধি উদ্ধার করিয়া—দেশের আশার পথ খুলিয়া দিয়াছেন ।”

সত্য সত্যই তিনি এমন সবলতার সাধনা করিয়াছিলেন, যাহাতে মৃত্যুও মাথা নত করিয়া থাকে । দুর্বল ভীক, ইন্দ্রিয়পরায়ণ জাতির জ্ঞান তিনি আর কোনও সাধনাকেই শ্রেষ্ঠ বলিয়া প্রচার করিতে পারেন নাই । সাধনার নামে, ধর্মের নামে তামসিকতার যে লীলা-বিলাস বাংলার ঘরে ঘরে অকর্মের

প্রশ্ন দিয়া আসিতেছে, তিনি তাঁহার বিরুদ্ধে তাঁহার অমিত বিক্রম লইয়া দাঁড়াইয়াছিলেন। পূজার নামে ভিক্ষা, সেবার নামে সঙ্ক—লিপ্সাকে তিনি কখনই প্রশ্রয় দিতেন না। যে সাধনায় ভয় নাই, দীনতা নাই, কাকুতি-মিনতির কণা মাত্র নাই, তিনি সেই অভয় মন্ত্রের সাধক ছিলেন। এই কারণেই বৈদিক সাধনাকেই তিনি শ্রেষ্ঠ উপাসনা বলিয়া প্রচার করিয়া-ছিলেন। বলিতেন, বৈদিক সাধনা সর্বত্রই তেজদীপ্ত মহানের সাধনা। ঋষি কাতর নহে; দুর্বল নহে, ভীৰু নহে। সে ব্রহ্মবীৰ্য্য চায়, সে আত্মাগ্নিতে পাপ আহুতি দিয়াছে। তাঁহার হৃদয় সংশয়ে আন্দোলিত হয়না, দুঃখে বিচলিত হয়না; হর্ষে অকারণ উৎফুল্ল হয়না। নির্বাত নিষ্কম্প প্রদীপ-শিখার তায় সে হৃদয়ে কালিমা নাই। তপস্তায় একাগ্র, সাধনায় অটল, সে বুদ্ধদেবের মত বলিবে—

ইহাসনে শুশ্রূতু মে শরীরং
ত্বগস্থি মাংসং প্রলয়ঞ্চ যাতু
অপ্রাপ্য বোধিং বহুকল্প দুর্লভং
নৈবাসনাং কায়ঃ সমুচ্চলিষ্ঠতে।

এই আসনে শরীর শুকাইয়া যাক্, মাংস চর্ম বিলয় প্রাপ্ত হউক, তথাপি বহু-কল্প-দুর্লভ কাম্য-লাভের পূর্বে এই আসন হইতে একটুকুও নড়িবনা—এমনি দৃঢ় প্রতিজ্ঞা, এমনি বহুজন বাঞ্ছিত নিষ্ঠা তাঁহার জীবনের সাধনা ছিল।

আদর্শ

কিন্তু পরদাসত্ব, পরাধীনতা বাংলার বাক্য, কার্য, চিন্তাধারার গতিরোধ করিয়া দিয়াছে বলিয়া তিনি জাতির জগৎ সর্বপ্রথমে স্বাধীনতা কামনা করিতেন। তিনি এই মুক্তির পথ নির্দেশ করিয়া গিয়াছেন,—সবলতা, অন্তরে বাহিরে সকল বন্ধন হইতে দেশের আত্মাকে মুক্ত করাই ছিল স্বামী প্রজ্ঞানানন্দের একমাত্র সাধনা। তিনি বলিতেন, “বিরাট পুরুষের পূজাই ভারতের নিজস্ব, চিরন্তন সনাতন আদর্শ। বিরাট পুরুষই জাতির, দেশের, ধর্মের অন্তরাত্মা। সমস্ত ব্যক্তিগত কর্তব্য, সমগ্র রাষ্ট্রীয় কর্তব্য শ্রীভগবানের প্রেরণায়, তাঁহার প্রীতির জগৎ, কেবল তাঁহারই জগৎ অনুষ্ঠিত হয়—ইহাই জাতি, ধর্ম ও দেশের প্রাণ প্রতিষ্ঠার শ্রেষ্ঠ মন্ত্র।

এই কারণেই স্বামী প্রজ্ঞানানন্দ কোনদিন দেশ ফেলিয়া সুধু আপনার মুক্তি কাগনা করেন নাই । একটা কথা তাহাকে প্রায়ই বলিতে শোনা যাইত । তাঁহার জীবনের মূল লক্ষ্য ছিল—

“বাঁধন ছিড়িতে হবে এই মোর মতি,
লক্ষ কোটি প্রাণীসহ মোর এক গতি ।
বিশ্ব যদি চলে যায় কাঁদিতে কাঁদিতে
একা আমি ব’সে রব মুক্তি সমাধিতে ?”

রাজনৈতিক সন্ন্যাসী সন্দেহে সরকারী নিগ্রহের কোন দুর্ভোগই তাঁহার ভাগ্যে বাকী ছিল না । কিন্তু রাজনীতি, ধর্মনীতির বিভেদ তিনি স্বীকার করিতেন না । “ধর্মই যে সকল নীতির যোগসূত্র—সারা জীবন তিনি এই সত্যই প্রচার করিয়া গিয়াছেন ।

অন্তিম শয্যা

মেদিনীপুর জিলার অন্তঃপাতী মহিষাদল গ্রামে অবরুদ্ধ থাকার সময় স্বামী প্রজ্ঞানানন্দ ম্যালেরিয়া রোগে আক্রান্ত হন । এই ব্যাধির ঘন ঘন আক্রমণের ফলে একটু একটু করিয়া তাঁহার দেহ জার্ণ হইতেছিল, কিন্তু সে দিকে তিনি দৃকপাত করেন নাই । একবার শীতের সময় এই আক্রমণ দারুণ হইল । ২নং তাঁতি বাগান লেনস্থ তাঁহার অল্পরক্ত শিষ্য শ্রীযুক্ত যোগেশচন্দ্র মুখোপাধ্যায় তাঁহার সর্বপ্রকার শুশ্রূষার ভার লইলেন । ইহার পূর্বেও অনেকবার তাঁহাকে এই রোগের আক্রমণ সহ্য করিতে হইয়াছে, কিন্তু কখনই তাহা তেমন মারাত্মক আকার ধারণ করে নাই । কিন্তু সেবারকার আক্রমণ দেখিয়া শিষ্যবৃন্দ চিন্তিত হইয়া পড়িলেন । চিকিৎসা ও শুশ্রূষা উভয়ই হইল ; কিন্তু স্বামী প্রজ্ঞানানন্দের জীবন রক্ষা হইলনা ! ১৩২৭ সনের ২৩শে মাঘ সন্ধ্যা সাড়ে সাত ঘটিকার সময় তিনি ইহধাম ত্যাগ করেন । পরলোক প্রয়াণের পূর্বে নিদারুণ রোগ যন্ত্রণার মধ্যেও তিনি তাঁহার অম্লবঙ্গবিহীন দেশবাসীর কথা ভুলিতে পারেন নাই । রোগ

অপেক্ষা এই চিন্তাই তাঁহাকে অধিকতর আকুল করিয়া তুলিতেছিল, তন্ময় ঘোরেও তিনি বলিয়া উঠিতেন,—“বুভুক্ষিত নিরন্ন দেশ আমার !”

এই বুভুক্ষিত নিরন্ন দেশের মুক্তি কামনা করিতে করিতে স্বামী প্রজ্ঞানানন্দ জ্যোতির্লোকে চলিয়া গেলেন ।

সমাপ্তি

শিষ্য এবং ভক্তগণ তাঁহার পবিত্র দেহ লইয়া ২৫শে মাঘ বেলা একটার সময় বরিশালে পৌঁছেন। সেখানেই তাঁহার প্রতিষ্ঠিত শ্রীশ্রীশঙ্করমঠে বিপুল জনতার আর্তনাদের মধ্যে তাঁহার দেহ সমাহিত করা হয়। বরিশালেব আবাল-বৃদ্ধ-নরনারী সেদিন তাহাদের শ্রদ্ধাতর্পণের জন্য শঙ্করমঠে সমবেত হইয়াছিলেন।

স্বামী প্রজ্ঞানানন্দের সংক্ষিপ্ত জীবনে ঘটনাবাহুল্য নাই। একই সাধনাকে তিনি সিদ্ধির পথে লইয়া যাওয়ার পণ গ্রহণ করিয়াছিলেন, সুতরাং কর্মজীবনের আড়ম্বর, বা বাহুল্য হইতে তিনি আপনাকে দূরে রাখিতেন। সন্ন্যাস-জীবনের বৈশিষ্ট্য, বৈচিত্র্য জানিবার সহজ কোন উপায় নাই ; তাই প্রজ্ঞানানন্দের জীবনের অনেক কথাই অকথিত রহিয়া গিয়াছে। যাহা অন্তরের জিনিস তাহা ত বাজারে বিকাইবার নহে।

আমরা দেখিতে পাই ত্যাগপূত গৈরিকের উজ্জল আলোকে ভারত-বাসীর জন্য অনন্তমুক্তি কামনায় মঠগুলি বলিতেছে,—মাঠেঃ। স্বামী প্রজ্ঞানানন্দের মুক্ত আত্মাও তাহারই প্রতিনিধি তুলিয়া বলিতেছেন,—মাঠেঃ। ধর্মজীবনে ও কর্মজীবনে শঙ্করমঠের এই অভয় সাধনাই ভারত-বাসীর বন্ধনমুক্তির একমাত্র পন্থা ; তাই বাংলার স্থপ্ত চৈতন্য জাগ্রত করিবার জন্য স্বামী প্রজ্ঞানানন্দ আবার মঠ স্থাপন করিয়া গিয়াছেন।

EDWARD A. J. ANGLO
 Sanskrit Library
 NABABWIP (Kolkata)
 No.....
 Date

বেদান্ত-দর্শনের ইতিহাস সম্বন্ধে সুধীবৃন্দের অভিমত ।

মহামহোপাধ্যায় শ্রীলক্ষ্মণ শাস্ত্রী ডাবিড়ঃ—

শ্রীমৎ প্রজ্ঞানানন্দ সরস্বতী প্রণীতো বঙ্গভাষায়ো বেদান্তদর্শনেতিহাসঃ
প্রথমোভাগাঅকোহস্মাভিলক্কঃ সম্যগ্ বাচিতশ্চ । অশ্রুমুদ্রনকার্য্যঃ শ্রীমতা
রাজেন্দ্রনাথ ঘোষণে নিবর্তিতঃ প্রেক্ষাবতাং মনোহরং সংবৃত্তম্ । গ্রন্থশ্চ-
লেখনশৈল্যপি সমীচীন বর্ততে । অস্মিংশ্চ বেদান্তসম্বন্ধিনো বহবো বিষয়া
/জিজ্ঞাসুনাং জিজ্ঞাসাশাস্ত্রয়ে সমর্থ্যঃ । অস্ম্য চ প্রচারণেন বহুনাং রাজভাষা-
পণ্ডিতানামিদানীন্তনৈতিহাসিকানাং চিত্ততোষঃ স্যাদিতি সম্ভাব্যতে ।
অচিরেণৈব খণ্ডয়ে প্রকাশিতে লোকানামুৎকর্ষা শাস্তির্ভবিষ্যতীত্যাশাস্যতে
ইতি ।

জয়পুর-রাজসভা-প্রধান-পণ্ডিত-মহামহোপদেশক-বিদ্যাবাচস্পতি-

শ্রীমধুসূদন শর্মা ওয়া—

(হিন্দী হইতে অনুবাদ)

* * * বেদান্ত-দর্শনের ইতিহাস, প্রথমভাগ, আত্মোপাস্ত পাঠ
করিলাম । ইহাতে গ্রন্থকর্তার বিচারের রীতি এবং বিষয় নির্বাচনের
সূক্ষ্ম প্রণালী দেখিয়া সন্তোষ লাভ করিলাম । এই গ্রন্থে অত্যন্ত উত্তমরূপে
সমালোচনা করিয়া বিষয় নির্বাচন করা হইয়াছে । ভাষাব প্রাঞ্জলতাও
হৃদয়-গ্রাহিণী হইয়াছে ।

এই ভারতবর্ষ একটি দর্শন-প্রধান দেশ । এই দেশে অনেক বড় বড়
গম্ভীর বিচারশীল দার্শনিক জন্মগ্রহণ করিয়াছেন । যত্বে বিবেচনায় যত-
দর্শনই প্রসিদ্ধি লাভ করিয়াছে, তথাপি সর্বদর্শনসংগ্রহের অনুসারে অন্তান্ত
কতিপয় দর্শনও অধিক প্রাপ্ত হওয়া যায় । এই সকল দর্শনের মধ্যে পরস্পরের
ঘাত-প্রতিঘাত বশতঃ কোন এক সিদ্ধান্ত স্থির করা কঠিন হইয়া পড়িয়াছে ।
প্রত্যেক দার্শনিক পণ্ডিত প্রথমে বুদ্ধিশালী হইলেও নিজ নিজ মতের পূর্ণরূপে
পক্ষপাতী হইয়া অন্তিমতের তীব্র সমালোচনা করিয়াছেন । ইহা দ্বারা সকল
দর্শনেরই মূলভিত্তি বিচলিতপ্রায় হইয়া গিয়াছে । এই সকল দর্শনের মধ্যে

আবার বেদান্ত-দর্শনে শুদ্ধাদ্বৈত, বিশিষ্টাদ্বৈত, দ্বৈতাদ্বৈত, দ্বৈত প্রভৃতি সিদ্ধান্ত এবং সদসদগুণাদি নানাবিধ খ্যাতিবাদের অনেক বিবাদগ্রস্ত বিষয়ের সমাবেশে, বেদান্তের বাস্তবিক স্বরূপ অণু সকল দর্শনের অপেক্ষা অধিক জটিল হইয়াছে। ইহাদের মধ্যে কোন সিদ্ধান্ত সাধারণ এবং কোনটি বিশিষ্ট, ইহা জানিবার উৎকর্ষ সাধারণ ব্যক্তি হইতে পূর্ণ বিদ্যমান্ত পর্য্যন্ত প্রায় সকলেরই হওয়া সম্ভব। এ অবস্থায় এরূপ এক জন মধ্যস্থ বিচারকের আবশ্যতা ছিল, যিনি বিশেষরূপে কোন মতবিশেষের পক্ষপাতী না হইয়া, ভিন্ন ভিন্ন বাদী প্রতিবাদীগণের মতের উপর বিস্তৃত হৃদয়ে বিচার করিয়া, ঐ সকল মতের মধ্যে কোন একটি মতের উৎকৃষ্টতা স্থির করিতে পারেন। এই আবশ্যকতা এইরূপ ইতিহাস-গ্রন্থের দ্বারাই পূর্ণ হইতে পারে, যে গ্রন্থ আরম্ভ হইতে অন্ত পর্য্যন্ত একসঙ্গে দৃষ্টিপাত পূর্বক দার্শনিক বিজ্ঞানের ক্রমিক-বিকাশের পরীক্ষা করিয়া সকল মতের তুলনা পূর্বক উহাদের উৎকর্ষ অপকর্ষ স্থির করিতে সমর্থ হয়। আমি যতদূর দেখিতেছি তাহাতে এই কার্য্য এই ‘বেদান্ত-দর্শনের ইতিহাস’ দ্বারা অনেকাংশে সিদ্ধ হইয়াছে। বেদান্ত-দর্শনের যতগুলি মত পাওয়া যায়, এই গ্রন্থে তাহাদের ক্রমিক বিকাশের আভাস একরূপ উত্তমরূপেই পাওয়া যাইতেছে। এই কারণে এই ইতিহাসের দ্বারা বেদান্ত-দর্শনের জিজ্ঞাসুগণের বিশেষ উপকার ও সন্তোষ হওয়ার সম্ভাবনা।

পাশ্চাত্য দর্শনগুলিতে দার্শনিক মত বিচারের সঙ্গে সঙ্গে তাহার কিছু কিছু ইতিহাসও প্রায় সন্নিবিষ্ট থাকে ; পরন্তু ঐ ইতিহাস প্রত্যেক মত বিচারের সঙ্গে থাকায় সেই মতের শব্দে বিকাশক্রম দেখাইতে দেখাইতে তাহার অন্তঃপ্রবিষ্ট হইয়া গিয়াছে। অতএব ঐ ইতিহাস উত্তমরূপে সেই মধ্যস্ততার কার্য্য করিতে পারে না। কোন একমতের গ্রন্থ না হইয়া স্বাধীনভাবে বিচার করিয়া এই গ্রন্থ রচিত হইয়াছে। এই জন্য আমি বেদান্ত-জিজ্ঞাসু বিদ্যমান্তুলীকে অনুরোধ করিতেছি যে তাহারা যেন এই ‘বেদান্ত-দর্শনের ইতিহাস’ খানি একবার আত্মোপাস্ত পাঠ করেন।

মহামহোপাধ্যায় অধ্যাপক শ্রীযুক্ত বামাচরণ ন্যায়াচার্য্য—

৩কাশীধাম—

শ্রীমৎস্বামী প্রজ্ঞানানন্দ সরস্বতী প্রণীত “বেদান্ত-দর্শনের ইতিহাস” পাঠ করিয়া আমি অতিশয় প্রীতলাভ করিলাম। স্বামীজী বহুকাল

৮কাশীধামে বাস করিয়াছিলেন, সে সময় তাঁহার এতদূর প্রগাঢ় পাণ্ডিত্যের পরিচয় পাইবার সুযোগ ঘটে নাই। এই ইতিহাসে অদ্বৈতবাদের ত কথাই নাই, রামানুজ, মাধ্ব, সাংখ্য, পাতঞ্জল প্রভৃতি দর্শনান্তরেরও স্বামীজী যেরূপ বিশদভাবে আলোচনা করিয়াছেন তাহাতে তাঁহার সমস্ত দর্শনেই প্রগাঢ় পাণ্ডিত্যের পরিচয় পাওয়া যায়। বঙ্গভাষায় এরূপ গ্রন্থ দুর্লভ বলিয়াই মনে হয়। বিজ্ঞ পাঠকগণ এই গ্রন্থ আলোচনা করিলে সুখী হইবেন বলিয়া আশা করি।

২

শ্রীযুক্ত হীরেন্দ্রনাথ দত্ত—এম,এ, বি, এল, বেদান্তরত্ন—(২১৪৮২৬)

‘বেদান্ত-দর্শনের ইতিহাস’ পাঠ করিয়া প্রীত ও উপকৃত হইয়াছি। গ্রন্থকার এই গ্রন্থে বিবিধ গবেষণা ও প্রচুর পাণ্ডিত্যের পরিচয় দিয়াছেন এবং কয়েকটি নূতন বিষয়ের অবতারণা করিয়াছেন। আমার যতদূর জানা আছে, এ ধরনের পুস্তক বাঙ্গলা ভাষায় এই প্রথম। এ গ্রন্থের বহুল প্রচার হইলে এবং পরবর্তী খণ্ডগুলি সত্ত্বর প্রকাশিত দেখিলে আমি আনন্দিত হইব ইতি।

মহামহোপাধ্যায় পণ্ডিত শ্রীযুক্ত অনন্যদাচরণ তর্কচূড়ামণি—

৮কাশী—১১, ফাল্গুন, ১৩৩২।

বরিশাল শঙ্করমঠ হইতে প্রকাশিত শ্রীমৎ স্বামী প্রজ্ঞানানন্দ সরস্বতী প্রণীত “বেদান্তদর্শনের ইতিহাস” প্রথমভাগ পড়িয়া আমি বিশেষ পরিতোষ লাভ করিলাম। স্বামীজীর অসাধারণ অধ্যবসায় ও পাণ্ডিত্যের যথার্থপরিচয় এই পুস্তক পাঠে পাইলাম। বেদান্ত সম্বন্ধে যত প্রকার মতবাদ আকার পরিগ্রহ করিয়াছে স্বামীজী স্ননিপুণতার সহিত তাহা ধারাবাহিক রূপে বিবৃতি করিয়াছেন। বেদান্তসেবী মাত্রেই যে এই পুস্তক অতীব উপাদেয় হইবে তাহা আমি নিঃসন্দেহে বলিতে পারি। বেদান্ত সম্বন্ধে সকল প্রকার মতবাদের দার্শনিক ভাবে একত্র সমাবেশের প্রয়াস এই প্রথম বলিয়াই আমার মনে হয়। পুস্তকখানার অবশিষ্ট অংশ শীঘ্র প্রকাশিত দেখিবার জন্ত আশা করিলাম।

মহামহোপাধ্যায় পণ্ডিত শ্রীযুক্ত ফণিভূষণ তর্কবাগীশ—

৩কাশীধাম—৩, ফাল্গুন, ১৩৩২।

শ্রীমৎ স্বামী প্রজ্ঞানানন্দ সরস্বতী প্রণীত “বেদান্তদর্শনের ইতিহাস” পাঠ করিয়া বুঝিলাম স্বামীজী সত্যই সার্থকনামা ব্যক্তি ছিলেন। এই পুস্তকে প্রাজ্ঞ ভাষায় ভারতীয় দর্শন শাস্ত্রের ঐতিহাসিক সিদ্ধান্ত বিষয়ে কত কথাই যে লিখিত হইয়াছে তাহা এই পুস্তক যিনি পরিশ্রম স্বীকার করিয়া পাঠ করিবেন তিনিই বুঝিবেন। বঙ্গভাষাভিজ্ঞ যে কোন শিক্ষিত ব্যক্তি এই পুস্তকের যে কোন পৃষ্ঠায় দৃষ্টিপাত করিলেই স্বামীজীর প্রচুর অধ্যয়ন, অসাধারণ পাণ্ডিত্য ও অসাধারণ সংগ্রহশক্তির পরিচয় পাইয়া মুগ্ধ হইবেন সন্দেহ নাই।

স্বামীজী পাশ্চাত্য মতে বিশেষ অভিজ্ঞ হইয়াও এই পুস্তকে যেরূপে প্রাচ্যমতের সমর্থন করিয়াছেন তাহাতে তাঁহার প্রাচ্যমতে সুদৃঢ় নিষ্ঠার বিশেষ পরিচয় পাওয়া যায়। তিনি ভারতীয় দর্শনের প্রভাব, প্রসার ও গৌরব ঘোষণার জন্ত এবং বহুবহু দুঃস্বপ্ন বিষয়ে স্বল্প পরিশ্রমে শিক্ষিত বাঙ্গালীদিগের জ্ঞানলাভের জন্ত যে কঠোর পরিশ্রম করিয়া গিয়াছেন তজন্ত আমরা সকলেই তাঁহার নিকটে অতীব কৃতজ্ঞ। এই পুস্তকের সাহায্যে শাস্ত্রজ্ঞ পণ্ডিতগণও বহু জ্ঞাতব্য বিষয় জানিতে পারিয়া উপকৃত হইবেন সন্দেহ নাই। বঙ্গভাষায় এ পর্য্যন্ত এই ভাবে আর যে কোন পুস্তক প্রকাশিত হইয়াছে, তাহা আমি জানি না।

Sankar Pramanad Thirtha Swami—Benares.

I have read the History of the Vedanta Philosophy (বেদান্ত দর্শনের ইতিহাস) written by the late Swami Prajnanananda Saraswati of Barisal Sankarmath. One who reads the book cannot but admire the spirit of research and the historical accuracy exhibited by the holy auother in almost every page of the book. The style is lucid, clear and dignified. The life of Sankaracharyya though brief contains almost all the salient points in the illustrious life of the great Vasyakara. Readers of

the Vedanta Darsana will find it a very interesting and useful study. The history of the Vedanta Philosophy has been treated from the very ancient time to the end of 11th Century as treated in the volume before me. I am told that it has been written up to the time of the another which will be published in subsequent volumes.

The author a devout follower of Sankaracharyya's Theories of the Vedanta Darshana, has scarcely missed any opportunity in answering the adverse criticism of their assailants. His criticism of the adverse opinions are marked by sobriety and modesty which is peculiar to the saintly author.

Pandit Batuk Nath Sharma M. A.

Shahityopadhyaya,

Profesor, The Benares Hindu University.—

6th Feb. 1926.

There are only a few such occasions in the life of a book-loving student when he, coming across a book of extraordinary merits, feels as if he was taken aback by an agreeable surprise. Fortunately I have had such a good fortune quite recently. That was when I saw, for the frist time, the "Vedanta darsaner Itihas" Vol. 1 by Sri Swami Prajnanananda Saraswati. I never thought that even now there are persons among us who could devote all their energies and resources towards the study of a particular subject. Indeed this work of the late revered Swamiji, is a monumental one and will place, by its outstanding merits, all the Bengli-reading public under a very deep obligation. The other parts should also come out as early as possible, for delay, especially in such a matter, is too unbearable.

শ্রীযুক্ত হরিহর শাস্ত্রী—কাশী, হিন্দু বিশ্ববিদ্যালয়—

৩, ফাল্গুন, ১৩৩২।

শ্রীমৎ প্রজ্ঞানানন্দ সরস্বতী প্রণীত, “বেদান্ত-দর্শনের ইতিহাস” প্রথম-ভাগ আনুস্ত পাঠ করিলাম। ইহা একাধারে দর্শন, ইতিহাস ও জীবন-চরিত। প্রাগৈতিহাসিক যুগ হইতে বেদান্ত সম্বন্ধে যে সমস্ত সিদ্ধান্ত প্রচারিত হইয়াছে, তাহার সংক্ষিপ্ত মর্ম, তৎসংক্রান্ত তুলনামূলক আলোচনা, বৈদান্তিক আচার্য্য-গণের জীবনী ও গ্রন্থাদির বিবরণ এবং আচার্য্যবৃন্দের কাল নিরূপণ প্রসঙ্গে বিদেশীয় মতবাদের যুক্তিপূর্ণ সমালোচনা প্রভৃতি বিবিধ অত্যাবশ্যক তথ্য এই গ্রন্থে সর্বিশেষ নিপুণতার সহিত সন্নিবেশিত হইয়াছে। এক্ষণে গ্রন্থ কোনও দার্শনিক সাহিত্যেই এ পর্য্যন্ত প্রকাশিত হয় নাই। যাহারা বেদান্ত দর্শনের রহস্য জানিতে ইচ্ছা করেন, তাঁহাদের পক্ষে এ গ্রন্থ অবশ্য আলোচনীয়। আমরা ইহার পরবর্ত্তী ভাগের জন্ত উৎসুক রহিলাম ইতি।

পণ্ডিত শ্রীযুক্ত হারাণচন্দ্র শাস্ত্রী—কাশীধাম—

পরম শ্রদ্ধাপদ স্বামী প্রজ্ঞানানন্দ সরস্বতী মহোদয় প্রণীত “বেদান্ত-দর্শনের ইতিহাস” প্রথম ভাগ পাঠ করিয়া অতিশয় আনন্দ লাভ করিয়াছি। এই গ্রন্থ বঙ্গভাষার গৌরবের বস্তু, এ কথা বলিলে এইরূপ গ্রন্থের বাস্তবিক প্রশংসা করা হয় না; সত্য কথা বলিতে গেলে ইহাই বলিতে হয়, এইরূপ গ্রন্থ বিশ্বসাহিত্যের সম্পদরূপে পরিগণিত হইবার যোগ্য।

বহুদিন হইতে এই শ্রেণীর একখানি গ্রন্থের অভাব অনুভব করিতে ছিলাম। পূজনীয় স্বামীজীর এই গ্রন্থ সেই অভাব মোচন করিয়াছে। আমাদের মাতৃভাষার ভূমিতে আজকাল যে পরিমাণ কণ্টকবৃক্ষ বহুলভাবে উৎপন্ন হইতেছে, তাহার অনুপাতে সারবান্ বৃক্ষ অতি অল্প সংখ্যায় জন্মিতেছে, ইহা অত্যন্ত দুঃখের বিষয় হইলেও অত্যন্ত সত্য কথা, সে বিষয়ে লেশমাত্র সন্দেহ নাই। মাতৃভাষার এইরূপ দুদিনে এইরূপ শিক্ষাপ্রদ, বহুল পাণ্ডিত্য পরিপূর্ণ ও গবেষণামূলক গ্রন্থ অত্যন্ত দুর্লভ; এই কারণে এই গ্রন্থের প্রকাশ বর্ত্তমান সময়ে সুদীর্ঘ সময়ের একান্ত আনন্দের কারণ হইয়াছে।

এইরূপ সারবান্ গ্রন্থ কেবল বঙ্গভাষায় নিবদ্ধ থাকিলে, অল্প দেশীয় সুদীর্ঘমুখ এই রত্ন হইতে বঞ্চিত হইবেন; এই জন্ত আমাদের মনে হয়,

এই গ্রন্থ হিন্দী প্রভৃতি ভাষান্তরে অনূদিত হইলে, অত্র দেশের স্বাধীন সমাজের বিশেষ উপকার হইবে এবং সঙ্গে সঙ্গে রচয়িতার অসাধারণ পাণ্ডিত্য-প্রতিভা দেশান্তরে প্রসারিত হইলে, স্বসন্তানের গৌরবে জননী বঙ্গভূমিরও মুখ উজ্জল হইবে।

ভারতবর্ষ—ভাদ্র ১৩৩৩, সন।

স্বামী প্রজ্ঞানন্দ সরস্বতী মহোদয় “ভারতবর্ষের” পাঠকগণের অপরিচিত নহেন। তাহার জ্ঞানগর্ভ দার্শনিক প্রবন্ধাবলী ভারতবর্ষে অনেক প্রকাশিত হইয়াছে। তিনি কিছুদিন পূর্বে দেহ রক্ষা করিয়াছেন। তাহার গুণগ্রাহী শিষ্য ও ভক্তগণ তাঁহারই প্রতিষ্ঠিত বরিশাল শঙ্করমঠ হইতে স্বামীজীর এই অমূল্য পুস্তক প্রকাশিত করিয়া বঙ্গলা দেশে দার্শনিক সাহিত্যের প্রচেষ্টার জন্য যে আয়োজন করিয়াছেন, তাহা প্রশংসার্পণ। বেদান্ত-দর্শনের এমন সুন্দর প্রাঞ্জল আলোচনা আমরা ইদানীং দেখিয়াছি বলিয়া মনে হয় না। তিনি যাহা রাখিয়া গিয়াছেন তাহা বর্তমান সময়ে অতুলনীয় বলিয়া মনে হয়। অবশ্য কালে হয়ত ইহা অপেক্ষাও গবেষণাপূর্ণ এ জাতীয় গ্রন্থ জন্মিবে; কিন্তু সরস্বতী মহাশয় যে ইহার পথপ্রদর্শক তাহাতে সন্দেহ নাই। এই পুস্তকে শঙ্করদর্শনের যে বিবৃতি প্রদত্ত হইয়াছে, তাহা বিশেষ গবেষণাপূর্ণ। অনেকে মনে করেন শঙ্কবাচার্য্যই অদ্বৈতবাদের প্রতিষ্ঠাতা। কিন্তু আমরা যতদূর জানি, তাহাতে শঙ্করকে অদ্বৈতবাদের প্রতিষ্ঠাতা বলা ঠিক নহে; তাহার গুরু গোবিন্দপাদ ও গোবিন্দপাদের গুরু গৌরপাদাচার্য্য অদ্বৈতবাদী ছিলেন। তবে শঙ্কর অদ্বৈতবাদেব একজন প্রধান আচার্য্য, এ কথা স্বীকার করিতেই হইবে। স্বামীজিও দেখিলাম, এই মতের সমর্থন করিয়াছেন। অল্প পরিসরের মধ্যে এমন সুন্দর গ্রন্থের সম্যক পরিচয় প্রদান করা অসম্ভব। আমরা জ্ঞানপিপাসু ব্যক্তি মাত্রকেই এই অমূল্য গ্রন্থখানি পাঠ করিবার জন্য অনুরোধ করিতেছি।

FORWARD—16th May, 1926.

*** The book Vedanta darshanar Itihas is unique in character as in no other language such a book has yet

appeared inspite of much advanced study in Indian Philosophy in Germany and other continental centres. * * * The erudition and historical research which pervade every line have made the book a landmark in the history of the Bengli language and literature.

This volume also contains the lives of the great masters of Vedanta Philosophy and while dealing with their works, makes a critical estimate of each of these masters' views. This makes the book valuable to all lovers of Indian Philosophy and is also sure to prove a great book to those who want to have some knowledge of the Vedanta and other Indian Philosophical works. * * *

আনন্দবাজার পত্রিকা—১৩ই শ্রাবণ, ১৩৩৩।

বেদান্ত-দর্শন সম্বন্ধে এইরূপ গ্রন্থ শুধু বঙ্গভাষায় কেন, পৃথিবীর যে কোনও ভাষার গোবরের সামগ্রী। গ্রন্থখানি না দেখিলে বিশ্বাস হইত না, বাঙ্গালা ভাষায় এইরূপ গবেষণাপূর্ণ দর্শনাত্মক গ্রন্থ রচনা করিবার উপযোগী মনীষার এখনও আবির্ভাব হয়। নানা কারণে ভারতবর্ষের সর্বত্রই এই জাতীয় আলোচনা ইংরাজি ভাষাতেই হইয়া থাকে। কিন্তু এ কথা বেশ জোর করিয়াই বলা যাইতে পারে, বেদান্ত-দর্শন সম্বন্ধে একপ তথ্যপূর্ণ গ্রন্থ ইংরাজি ভাষাতে অথবা অন্য কোনও পাশ্চাত্য ভাষাতেও নাই।

* * * * *

আমরা এই গ্রন্থ পাঠ করিয়া সান্তিগয় উপকৃত হইয়াছি। বেদান্তমুরাণী ব্যক্তিমান্ত্রের পক্ষে এই গ্রন্থের অধ্যয়ন অবশ্যকর্তব্য—অপরিহার্য। ইহার গ্রাহকসংখ্যা ক্রমশঃ বদ্ধিত না হইলে বাঙ্গালাদেশের ও বাঙ্গালীর দুর্ভাগ্য বলিতে হইবে।

শ্রীযুক্ত মহেশ চন্দ্র ঘোষ—প্রবাসী, ফাল্গুন, ১৩৩২

* * * যাহারা বেদান্তদর্শনের ইতিহাস জানিতে চাহেন তাহার এই গ্রন্থ পাঠ করিলে উপকৃত হইবেন। গ্রন্থ অতি উপাদেয় হইয়াছে। এ প্রকার গ্রন্থ আর প্রকাশিত হয় নাই।

গ্রন্থকার প্রণীত

১। রাজনীতি (২য় সংস্করণ)	২৮
২। সবলতা ও দুর্বলতা (২য় সংস্করণ)	১০
৩। শিবমহিম্নস্তোত্র ও মণিরত্নমালা (২য় সংস্করণ)	১০
৪। সামবেদীয় সন্ধ্যা-পদ্ধতি (২য় সংস্করণ)	১০
৫। তর্পণ ও অন্ত্যেষ্টিক্রিয়া-বিধি	১০
৬। বেদান্ত-দর্শনের ইতিহাস—	
১ম ভাগ—	৪৮
২য় ভাগ—	৩৮
৩য় ভাগ—	৩৮
৭। কর্মতত্ত্ব (যন্ত্রস্থ)	

প্রাপ্তিস্থান :—

- (১) শ্রীশঙ্করমঠ, বরিশাল
- (২) সরস্বতী পুস্তকালয়,
৯, রমানাথ মজুমদার ষ্ট্রীট, কলিকাতা
এবং
কলিকাতা প্রধান প্রধান পুস্তকালয়।

পরিশিষ্ট-বঙ্গভাষা

বেদান্ত সম্বন্ধে বাঙ্গলাভাষায় যে সকল গ্রন্থ অনূদিত ও প্রচারিত হইয়াছে নিম্নে আমরা তাহার আংশিক উল্লেখ করিলাম :—

বেদান্তদর্শন—গোবিন্দভাষ্য-শ্যামলাল গোস্বামীর বঙ্গানুবাদ সহ কলিকাতা হইতে ১৮৯৪ খৃঃ প্রকাশিত হয়।

„ বঙ্গানুবাদ সহ শ্রীরামপুর হইতে ১৮৯২ খৃঃ প্রকাশিত হয়।

„ ব্রহ্মসূত্র—শাক্তরভাষ্য এবং ভাষ্যানুবাদ সহ মহেশচন্দ্র পালের সম্পাদনায় ১৯১০ খৃঃ কলিকাতা হইতে প্রকাশিত হয়।

„ উত্তরমীমাংসা, শারীরকসূত্র—শাক্তরভাষ্য এবং আনন্দ-গিরির টীকা সহ আনন্দচন্দ্র বেদান্তবাগীশ মহাশয় কলিকাতা হইতে ১৮৬২ খৃঃ প্রকাশিত করেন।

„ কালীবর বেদান্তবাগীশের শাক্তরভাষ্যের বঙ্গানুবাদ সহ কলিকাতা হইতে প্রকাশিত হয়।

„ প্রিয়নাথ সেন বঙ্গানুবাদসহ কলিকাতা হইতে ১৯০৬ খৃঃ প্রকাশিত করেন।

„ লিঙ্গার্কভাষ্য “পারিজাত-সৌরভ” এবং বঙ্গানুবাদ সহ তারাকিশোর শর্মা চৌধুরী মহাশয় কলিকাতা হইতে ১৯০৬ খৃঃ প্রকাশিত করেন।

„ শাক্তরভাষ্য, আনন্দরাম সরস্বতীর টীকা এবং শাক্তরভাষ্যের বঙ্গানুবাদ সহ অক্ষয়কুমার শর্মা শাস্ত্রীর সম্পাদনায় হরিপদ চট্টোপাধ্যায় কলিকাতা হইতে ১৯২৪-২৫ খৃঃ খণ্ডে খণ্ডে প্রকাশিত করিতেছেন।

বেদান্তদর্শন—মূল এবং বঙ্গানুবাদ সহ কালীপ্রসন্ন বিজয়ারত্ন মহাশয় কলিকাতা হইতে ১৮৯৮ খৃঃ প্রকাশিত করেন।

„ শাক্তরভাষ্য, ভামতী এবং রামানন্দ সরস্বতীর

টীকা এবং সায়নের অধিকরণমালা সহ বঙ্গভাষায় মূল এবং ব্যাখ্যা সহ প্রমথনাথ তর্কভূষণ এবং রাজেন্দ্রনাথ ঘোষের সম্পাদনায় কলিকাতা লোটার্স লাইব্রেরী হইতে ১৯১৭ খৃঃ প্রকাশিত হয়।

ব্রহ্মসূত্রের অধিকারীমালা—বঙ্গানুবাদ সহ আনন্দচন্দ্র বেদান্ত-বাগীশের সম্পাদনায় ভারতীতীর্থ কলিকাতা হইতে ১৮৫২ খৃঃ প্রকাশিত করেন।

ব্রহ্মসূত্র—শ্রীভাষ্যসহ বঙ্গানুবাদ দুর্গাচরণ সাংখ্য-বেদান্ততীর্থ মহাশয়ের সম্পাদনায় কলিকাতা বঙ্গীয় সাহিত্য পরিষদ হইতে প্রকাশিত।

পূর্ণপ্রভুদর্শনম্—আনন্দগিরি এবং জয়তীর্থের টীকা সহ ব্রহ্মসূত্র মহেশচন্দ্র পাল মহাশয়ের সম্পাদনায় কলিকাতা হইতে ১৮৮৬ খৃঃ প্রকাশিত হয়।

শারীরক মীমাংসা - শাক্তরভাষ্য সহ বঙ্গানুবাদ ১৮৮৫ খৃঃ কলিকাতা হইতে প্রকাশিত হয়।

ব্রহ্মসূত্র—শঙ্করানন্দের বৃত্তিসহ নগেন্দ্রনাথ শাস্ত্রী মহাশয় কলিকাতা হইতে ১৯১৭ খৃঃ প্রকাশিত করেন।

বেদান্তসূত্র—বঙ্গানুবাদ সহ যদুনাথ মজুমদার মহাশয় যশোহর হইতে ১৯০৪ খৃঃ প্রকাশিত করেন।

বেদান্ত গ্রন্থ—ব্রহ্মসূত্র রাজা রামমোহন রায়েব বাঙ্গলা ব্যাখ্যা এবং সীতানাথ তত্ত্বভূষণের ভূমিকা সহ ঢাকা হইতে ১৯২৪ খৃঃ প্রকাশিত হয়।

বেদান্তসার—সদানন্দযোগীন্দ্রকৃত নৃসিংহ সরস্বতীর ‘স্ববোধিনী’ টীকা, রামতীর্থযতীর ‘বিদ্বন্মনোরঞ্জিনী’ টীকা এবং হস্তা-মলকের সংস্কৃত মূল সহ বঙ্গানুবাদ কলিকাতা হইতে ১৮৪৯ খৃঃ প্রকাশিত হয়।

..

“স্ববোধিনী”, ও “বিদ্বন্মনোরঞ্জিনী” টীকা সহ বঙ্গানুবাদ বেণীমাধব গ্রায়রত্ন কলিকাতা হইতে ১৮৮৮ খৃঃ প্রকাশিত করেন।

বেদান্ত-সান্ন—‘স্ববোধিনী’ টীকা ও বঙ্গানুবাদ সহ কালীবর বেদান্ত-
বাগীশ মহাশয় ১৯০৯ খৃঃ প্রকাশিত করেন।

” আপদেব, নৃসিংহ সরস্বতী এবং রামতীর্থের টীকা সহ
বঙ্গানুবাদ রাজেন্দ্রনাথ ঘোষের সম্পাদনায় কলি-
কাতা হইতে ১৯১৮ খৃঃ প্রকাশিত হইয়াছে।

শঙ্করাচার্যের গ্রন্থমালা—(আত্মবোধ, অপরোক্ষানুভূতি, বাক্যশুদ্ধি
এবং ৪৯টি দার্শনিক কবিতা ও স্তবের বঙ্গানুবাদ)
কালীপ্রসন্ন বিদ্যারত্ন মহাশয় ১৯০২ খৃঃ (১৩০৯ সালে)
কলিকাতা হইতে প্রকাশিত করেন।

” শরৎচন্দ্র চক্রবর্তী মহাশয় এক সংস্করণ প্রকাশিত
করেন।

” বসুমতী সাহিত্যমন্দির হইতে এক সংস্করণ প্রকাশিত।

শঙ্করাচার্যের গ্রন্থাবলী—প্রসন্নকুমার শাস্ত্রী।

বিচার চক্ষোদয়—রামদয়াল মজুমদার কৃত। ইহা মূলতঃ বাঙ্গালা
ভাষার গ্রন্থ না হইলেও মজুমদার মহাশয় বিশেষ
কৃতিত্ব সহকারে ইহাকে পরিবদ্ধিত ও পরিবর্তিত
করিয়া ১৯০২ খৃঃ প্রকাশ করিয়াছেন।

বেদান্ত ডিষ্টিন্ড—পণ্ডে বঙ্গানুবাদ সহ কালীমোহন বিদ্যাভূষণ ভট্টাচার্য্য
মহাশয় কলিকাতা হইতে ১৯১৩ খৃঃ প্রকাশিত করেন।

বেদান্ত-রত্নাবলী—মহেশচন্দ্র পাল মহাশয় কলিকাতা হইতে ১৮৮৪—
৮৮ খৃঃ প্রকাশিত করেন।

বেদান্তের আশ্রম—(Discourse on Vedantism) ভগবান দাস
কলিকাতা হইতে ১৯১০ খৃঃ প্রকাশিত করেন।

শঙ্করদর্শী—রামকৃষ্ণের টীকা সহ বঙ্গানুবাদ কলিকাতা হইতে ১৮৬২ খৃঃ
প্রকাশিত হয়।

শঙ্করদর্শী—আনন্দচন্দ্র বেদান্তবাগীশ মহাশয় বঙ্গানুবাদ সহ কলিকাতা
হইতে প্রকাশ করেন।

” পঞ্চানন তর্করত্ন, মহাশয়ের সম্পাদনায় বঙ্গবাণী
আফিস হইতে প্রকাশিত।

অষ্টমতবাদ—শ্রীকোকিলেশ্বর ভট্টাচার্য্য, (২য় সং) কলিকাতা হইতে ১৯২৬ খৃঃ প্রকাশিত হয় । ইহাতে শাক্তরমতের স্বরূপ বিশেষভাবে আলোচিত হইয়াছে । তৎকৃত “উপনিষদের উপদেশ” কলিকাতা হইতে ১৯১০ খৃঃ প্রকাশিত হয় ।

বেদান্ত পরিচয়—শ্রীহীরেন্দ্র নাথ দত্ত, কলিকাতা হইতে ১৯২৫ খৃঃ প্রকাশিত হয় । তৎকৃত “উপনিষদ-ব্রহ্মতত্ত্ব” এবং “গীতায় ঈশ্বরবাদ” কলিকাতা হইতে যথাক্রমে ১৯১১ এবং ১৯০৮ খৃঃ প্রকাশিত হয় । তিনখানা গ্রন্থই উপাদেয় হইয়াছে ।

ব্রহ্মবাদী খমি ও ব্রহ্মবিদ্যা—শ্রীযুত তারাকিশোর শর্মা চৌধুরী (বর্তমানে—সন্তদাস বাবাজী) ১৯১১—১২ খৃঃ প্রকাশিত হয় । তৎকৃত “দার্শনিক ব্রহ্মবিদ্যা” ১৯১১-১২ খৃঃ প্রকাশিত হয় । অধুনা তিনি “গুরু শিষ্য সংবাদ-ব্রহ্মবিদ্যা” নামে একখানা উৎকৃষ্ট গ্রন্থ প্রণয়ন করিয়াছেন । সন্তদাস বাবাজীর সকল বই-ই উৎকৃষ্ট হইয়াছে ।

আত্মবিবেক—অভয়ানন্দ স্বামী, কলিকাতা হইতে ১৯২৫ খৃঃ এবং তৎকৃত বেদান্তবাণী ১৯২৪ খৃঃ প্রকাশিত হইয়াছে ।

তত্ত্বজ্ঞানামৃত—শ্রীকরালী প্রসন্ন মুখোপাধ্যায় কৃত । ইহা একখানা উৎকৃষ্ট গ্রন্থ ৪ ভাগে বিভক্ত, ইহাতে শাক্ত-বেদান্ত বিশেষ পাণ্ডিত্যের সহিত আলোচিত হইয়াছে । কানপুর হইতে ১৯১৬ খৃঃ প্রকাশিত হইয়াছে ।

‘জীবন্মুক্তি বিবেক’র অনুবাদ—শ্রীযুত দুর্গাচরণ চট্টোপাধ্যায় মহাশয় ইহার উৎকৃষ্ট অনুবাদ কাশী হইতে প্রকাশিত করিয়াছেন ।

বৈষ্ণব দর্শনে জীবতত্ত্ব—শ্রীযুত অভয়কুমার গুহ রচিত । ইহা একখানা উৎকৃষ্ট গ্রন্থ, কলিকাতা হইতে প্রকাশিত ।

প্রবন্ধ—নীলমণি মুখোপাধ্যায় ত্রায়লঙ্কার মহাশয় বেদান্ত-দর্শন সম্বন্ধে এক প্রবন্ধ কলিকাতা হইতে ১৯০৪ খৃঃ প্রকাশিত করেন ।

- প্রবন্ধ—কলিকাতা বিবেকানন্দ সোসাইটিতে পণ্ডিত প্রমথনাথ তর্কভূষণ
১ম ও ৩য় বক্তৃতা এবং পণ্ডিত অক্ষয়কুমার শাস্ত্রী
মহাশয় ২য় বক্তৃতা করেন। এই বক্তৃতা তিনটি
কলিকাতা হইতে ১৯১৬ খৃঃ প্রকাশিত হয়।
- „ কামাখ্যানাথ তর্কবাগীশ মহাশয় বেদান্ত বিষয়ক একটি
বক্তৃতা কলিকাতা হইতে ১৯০৬ খৃঃ প্রকাশিত করেন।

উপনিষদ্

- উপনিষদাবলী—প্রমথকুমার শাস্ত্রী মহাশয় কলিকাতা হইতে ১৮৯৬ খৃঃ
প্রকাশিত করেন। ইহাতে মুক্তি, গর্ভ, ব্রহ্ম, সর্ব,
ব্রহ্মবিন্দু, ব্রাম, নাদবিন্দু নারায়ণের টীকাসহ ; কৈবল্য
শাক্তরভাষ্য ও নারায়ণের টীকা সহ ; মুণ্ডক ও কঠোর
শাক্তরভাষ্য সহ প্রকাশিত।
- „ ভৃগু, শিক্ষা, ব্রহ্মবিন্দু উপনিষদ্ সান্দ্রানন্দ আচার্যের
সম্পাদনায় বঙ্গানুবাদ সহ কলিকাতা হইতে ১৮৯৬ খৃঃ
প্রকাশিত হয়।
- ঈশোপনিষদ্—যদুনাথ মজুমদার, সবল সঙ্কত টীকা এবং বঙ্গানুবাদ
সহ যশোহর হইতে ১৮৯৩ খৃঃ প্রকাশিত করেন।
- „ শাক্তরভাষা, আনন্দগিরি এবং বলদেব বিভাভূষণের
টীকা সহ ইংরেজী ও বঙ্গানুবাদ পণ্ডিত শ্রীমলাল
গোস্বামী মহাশয়ের সম্পাদনায় কলিকাতা হইতে
১৮৯৫ খৃঃ প্রকাশিত হয়।
- কৈবল্যোপনিষদ্—পূর্ণানন্দের বঙ্গানুবাদ সহ কলিকাতা হইতে
১৮৭০ খৃঃ (?) প্রকাশিত হয়।
- শান্তি পাঠ্য—হারানচন্দ্র চটোপাধ্যায় মহাশয় ১৮৯২ খৃঃ কলিকাতা “উষা”
পত্রিকায় “অথ শান্তিপাঠ্যঃ” নামে উপনিষদ্ সমূহের
শান্তিপাঠ্য বঙ্গানুবাদ প্রকাশ করেন। (উষা Vol
II No. 4. 1889—93 দ্রষ্টব্য)

হিন্দুশাস্ত্র—ব্রাহ্মণ, আরণ্যক ও উপনিষদ্ রমেশচন্দ্র দত্ত এবং সামাশ্রমী মহাশয়দ্বয়ের সম্পাদনায় বঙ্গানুবাদ সহ ১৯৯৫ খৃঃ প্রকাশিত হয়।

ছান্দোগ্য, বৃহদারণ্যক, ঈশ, কেন, কঠ প্রভৃতি উপনিষদের পণ্ডিত প্রবর দুর্গাচরণ সাংখ্য বেদান্ততীর্থ মহাশয়ের শঙ্করভাষ্যের বঙ্গানুবাদ বাক্সাল ভাষায় গৌরবের জিনিষ, কলিকাতা লোটাশ লাইব্রেরী হইতে এই বঙ্গানুবাদ প্রকাশিত হইয়াছে।

বেদান্ত সামান্য—বঙ্গানুবাদ সহ গৌরগোবিন্দ রায় মহাশয় কলিকাতা হইতে ১৯১২ খৃঃ প্রকাশিত করেন।

গীতা

শ্রীমদ্ভাগবদ্ গীতার বঙ্গানুবাদ বহুলপ্রচার হইয়াছে। আমরা নিয়ে মাত্র কয়েকখানার উল্লেখ করিলাম।

গীতা—আনন্দচন্দ্র বেদান্তবাগীশেব সম্পাদনায় শঙ্করভাষ্য, শ্রীধরস্বামী এবং আনন্দগিরির টীকা এবং বঙ্গানুবাদ সহ কলিকাতা হইতে ১৮৮২ খৃঃ প্রকাশিত হয়।

„ মথুরানাথ তর্করত্ন—শ্রীধরস্বামীর টীকা সহ বঙ্গানুবাদ কলিকাতা হইতে ১৮৮৩ খৃঃ প্রকাশিত হয়।

„ কৈলাসচন্দ্র সিংহ শঙ্করভাষ্য শ্রীধরস্বামী এবং আনন্দগিরির টীকা সহ বঙ্গানুবাদ কলিকাতা হইতে ১৮৮৬ খৃঃ প্রকাশিত।

গীতা—উপেন্দ্রনাথ গোস্বামীর সম্পাদনায় শিবানন্দ চক্রবর্তীর টীকা সহ বঙ্গানুবাদ কলিকাতা হইতে ১৮৮৬ খৃঃ প্রকাশিত।

„ শশধর তর্কচূড়ামণি—শঙ্করভাষ্য সহ বঙ্গানুবাদ কলিকাতা হইতে ১৮৮৭ খৃঃ প্রকাশিত।

„ কালীপ্রসন্ন ভট্টাচার্য্যের সম্পাদনায় শ্রীধরের টীকা সহ বঙ্গানুবাদ কলিকাতা হইতে ১৮৯১ খৃঃ প্রকাশিত।

গীতা—নবীনচন্দ্র সেনের পক্ষে বাংলা গীতা কলিকাতা হইতে ১৮৯৪ খৃঃ
প্রকাশিত ।

” কালীবর বেদান্তবাগীশ—বঙ্গানুবাদ সহ কলিকাতা হইতে ১৮৯৭
খৃঃ প্রকাশিত ।

” দামোদর মুখোপাধ্যায়—শঙ্করভাষ্য, রামানুজ, হনুমান, বলদেব-
বিছাভূষণ, আনন্দগিরি, শ্রীধরস্বামী, মধুসূদন, নীলকণ্ঠ, বিশ্বনাথ
চক্রবর্তী এবং যামুনাচার্যের টীকাসহ বঙ্গানুবাদ কলিকাতা হইতে
১৯০৫ খৃঃ প্রকাশিত ।

” প্রসন্নকুমার শাস্ত্রী—শঙ্করভাষ্য, শ্রীধর ও মধুসূদন সরস্বতীর টীকা
সহ বঙ্গানুবাদ কলিকাতা হইতে ১৯০৭ খৃঃ প্রকাশিত ।

” পণ্ডিত প্রমথনাথ তর্কভূষণ—শঙ্করভাষ্যের বঙ্গানুবাদসহ কলিকাতা
হইতে প্রকাশিত করেন ।

” পণ্ডিত রামদলাল মজুমদারের “শ্রীগীতা”—কলিকাতা হইতে
১৯১২খৃঃ প্রকাশিত ।

” কৃষ্ণানন্দ স্বামী—শঙ্করভাষ্যাদি সহ কাশী যোগাশ্রম হইতে
প্রকাশিত ।

” পণ্ডিত দুর্গাচরণ সাংখ্য বেদান্ততীর্থ—শঙ্করভাষ্যের বঙ্গানুবাদ
সহ কলিকাতা লোটাশ লাইব্রেরী হইতে প্রকাশিত ।

” জ্যোতিরিন্দ্রনাথ ঠাকুরের তিলকের হিন্দী গীতার বঙ্গানুবাদ
কলিকাতা আদি ব্রাহ্মসমাজ হইতে প্রকাশিত ।

” শ্রীযুত অনিলবরণ রায়ের অরবিন্দের ‘Essays on Gita’র
বঙ্গানুবাদ সহ কলিকাতা হইতে প্রকাশিত ।

গীতার কয়েকখানা পটকেট সংস্করণ

” অবিলাস মুখোপাধ্যায় ।

” আর্য্য-মিশন ।

” ব্রহ্মচারী প্রাণেশকুমার ।

” ব্রহ্মবোম গীতাধ্যারী ।

” রাজেন্দ্রনাথ ঘোষ । ইত্যাদি

পরিশিষ্ট—হিন্দীভাষা

বেদান্ত সম্বন্ধে হিন্দী ভাষায় যে সব বই অনূদিত হইয়াছে, আমরা নিম্নে তাহা আংশিকভাবে উল্লেখ করিলাম :—

উপনিষদ্

ভীমসেন শর্মা - “ঐতরের” (এটোয়া হইতে ১৮৯৭ খৃঃ) “ঈশাবাস্তু” (১৮৯২ খৃঃ), “কেন” ও “কঠ” (এলাহাবাদ হইতে ১৮৯৩ খৃঃ), “মুণ্ডক” “প্রশ্ন” ও “মাণ্ডুক্য” (এলাহাবাদ হইতে ১৮৯৪ খৃঃ), “তৈত্তিরীয়” (এলাহাবাদ হইতে ১৮৯৫ খৃঃ) প্রকাশিত করেন।

বৈদ্যনাথ শাস্ত্রী এবং কানাইয়ালাল শর্মা—“আরুণেয়,” “পরমহংস,” “যোগতত্ত্ব,” “যোগশিক্ষা,” “ব্রহ্মবিদ্যা,” “আত্মা,” “পিণ্ড,” “নাদবিন্দু,” “ব্রহ্মবিন্দু,” “সর্বসার,” “গর্ভ,” “কৈবল্য” প্রভৃতি উপনিষদের হিন্দী অনুবাদ ১৮৯৯ খৃঃ প্রকাশ করেন। কানাইয়ালাল শর্মার সম্পাদনায় “গোপালতাপনি” উপনিষদ্ মোরাদাবাদ হইতে ১৮৯৮ খৃঃ প্রকাশিত হয়।

বিশ্বেশ্বর দাস — “রামতাপনেয়” উপনিষদ মোরাদাবাদ হইতে ১৯০৩ খৃঃ প্রকাশিত করেন।

জালিমসিংএর সম্পাদনায় গঙ্গা দত্ত ও রাম দত্ত যোশী— “ঐতয়ের,” “তৈত্তিরিয়,” “মুণ্ডক,” ও “প্রশ্ন” উপনিষদ লক্ষ্ণৌ হইতে ১৯০০ খৃঃ প্রকাশিত করেন।

পীতাম্বর পূয়জেন্ত্রিন— শাকরভাষা ও আনন্দগিরির টীকা অবলম্বনে “বৃহদারণ্যক” উপনিষদের হিন্দী অনুবাদ বম্বে হইতে ১৮৯২ খৃঃ প্রকাশিত করেন।

শিবশঙ্কর শর্মা— “ছান্দোগ্য উপনিষদ” আজমির হইতে ১৯০৫ খৃঃ প্রকাশিত করেন।

- সত্যানন্দ— “ঈশোপনিষদ্” লক্ষ্মী হইতে ১৮৯০ খৃঃ প্রকাশিত করেন।
- বাদরীদত্ত শর্মা— “ঈশোপনিষদ্” মিরাত হইতে ১৯০১ খৃঃ প্রকাশিত করেন।
- দেবীদত্ত শর্মা— “কঠ” (মিরাত হইতে ১৯০৩ খৃঃ), “কেনোপনিষদ্” (মিরাত হইতে ১৯০১ খৃঃ) প্রকাশ করেন।
- তুলসীরাম স্বামী— “শ্বেতশ্বতর উপনিষদ্” মিরাত হইতে ১৮৯৭ খৃঃ প্রকাশ করেন।
- মুন্ডাল— “কালিকোপনিষদ্” কানপুর হইতে ১৮৯৯ খৃঃ প্রকাশিত করেন।
- বোধানন্দ গিরির সম্পাদনায়— “মৃত্যু লাক্সন” ও “সূর্যোপনিষদ্” লাহোর হইতে ১৯০৪ খৃঃ প্রকাশিত হয়।
- বদরিনাথ শর্মা— “মুক্তিকোপনিষদ্” ১৯০৪ খৃঃ প্রকাশিত করেন।
- অনন্তানন্দগিরি— “ব্রহ্মসূত্র” বারাণসী হইতে ১৯০০ খৃঃ প্রকাশিত করেন।
- বালকৃষ্ণ সহায়— “বেদান্তাচার্য ভাষ্যম্” (সূত্র ২, ১, ২১) ইংরাজী ও হিন্দী অনুবাদ সহ রূচি হইতে ১৮৯৫ খৃঃ প্রকাশ করেন।
- রাজ্জারাম— “বেদান্ত দর্শনভাষ্য” (ব্রহ্মসূত্র) (১৯০৮ খৃঃ), এবং গীতার হিন্দী অনুবাদ (১৯১০ খৃঃ) লাহোর হইতে প্রকাশিত করেন।
- উদয় নারায়ণ সিংহ— “জীবনমুক্তি বিবেক” বারাণসী হইতে ১৯১৩ খৃঃ প্রকাশ করেন।
- নৃসিংহমিশ্রের সম্পাদনায়— “বিবেক চূড়ামণি”, ‘অদ্বৈতামৃতবোধিনী’ টীকা সহ লাহোর হইতে ১৯০২ খৃঃ প্রকাশিত করেন।
- রামস্বরূপ শর্মা— “ত্ৰিপ্রবোধসুধাকর” মোরাদাবাদ হইতে ১৯০১ খৃঃ প্রকাশিত করেন।
- রামপ্রতাপদেবের সম্পাদনায়— শ্যামাপ্রসন্ন দাস— “শঙ্করতত্ত্বজ্ঞানমালা” কলিকাতা হইতে ১৯১৯ খৃঃ প্রকাশিত হয়।

২. গীতা

- জগন্নাথ গুরু— শ্রীধরস্বামী ও আনন্দগিরিব টীকা সহ “গীতা” ১৮৭০ খৃঃ কলিকাতা হইতে (২য় সং) প্রকাশ করেন।
- রামাবতার— শঙ্করভাষ্য এবং হিন্দী অনুবাদসহ “গীতা” পাটনা হইতে ১৮১৮ খৃঃ প্রকাশিত করেন।

ব্রজরত্ন ভট্টাচার্য্য—বঙ্গে হইতে ১৯০৪ খৃঃ “গীতা” প্রকাশ করেন।

সত্যচরণ শাস্ত্রী এবং রাম শর্মা—“গীতার” হিন্দী অনুবাদ এবং প্রতি অধ্যায়ের শেষে গীতা এবং অন্যান্য ধর্মগ্রন্থ অবলম্বনে হিন্দুধর্ম এবং সামাজিক ক্রমউন্নতিমূলক প্রবন্ধ সংযোজিত করিয়া বঙ্গে হইতে ১৯১৪ খৃঃ প্রকাশিত করেন।

বাবুরাম বিষ্ণুপদকর—কলিকাতা হইতে হিন্দী অনুবাদসহ “গীতা” ১৯১৪ খৃঃ প্রকাশিত করেন।

রামস্বরূপ—বঙ্গে হইতে ১৯১০ খৃঃ হিন্দী অনুবাদসহ “গীতা” প্রকাশ করেন।

লোকমাত্রা তিলক—পুণা হইতে হিন্দীভাষায় “গীতা” প্রকাশিত করেন।
জ্যোতিরিন্দ্রনাথ ঠাকুর এই গীতার বঙ্গানুবাদ করিয়াছেন।